

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

# نور المصابيح

حصہ یازدہم (11)

ترجمہ زجاجۃ المصابیح، جلد پنجم (5)

بَابُ فَضَائِلِ سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ تَا بَابُ الْكِرَامَاتِ رَبَابُ

حدیث نمبر: 7167 تا 7432

مؤلف

حقائق آگاہ، معارف دستگاہ، فخر العلماء والمحدثین، واقف رموز شریعت و دین

ابوالحسنات سید عبداللہ شاہ نقشبندی مجددی قادری محدث دکن رحمۃ اللہ علیہ

..... ۱۲۹۲ھ ..... ۱۳۸۲ھ .....

مترجم

عمدۃ المحدثین حضرت علامہ مولانا محمد خواجہ شریف صاحب دامت برکاتہم العالیہ  
شیخ الحدیث جامعہ نظامیہ و ناظم مرکز تحقیقات اسلامیہ جامعہ نظامیہ، حیدرآباد

ناشر

دک ٹریڈرس بک سیلرن

اینڈ پبلیشرز، مغلیہ حیدرآباد

Phone :040-24521777

66710230,66490230

زیور اہتمام

ابوالحسنات اسلامک ریسرچ سنٹر

ٹاؤن، X، روڈ، حیدرآباد، انڈیا، 500064

040-24469996.

Zia.islamic@yahoo.co.in

www.ziaislamic.com

## جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

- نام کتاب : نورالمصائب، جلد: یازدہم (11)  
ترجمہ ”زجاجة المصائب“ جلد پنجم (5)
- موضوع : حدیث وفقہ
- مؤلف : حقائق آگاہ، معارف دستگاہ، فخر العلماء، والمحدثین، واقف رموز شریعت و دین  
محدث دکن ابوالحسنات سید عبداللہ شاہ نقشبندی مجددی قادری رحمۃ اللہ علیہ  
عمدۃ المحدثین حضرت علامہ مولانا محمد خواجہ شریف دامت برکاتہم العالیہ
- مترجم : شیخ الحدیث جامعہ نظامیہ و ناظم مرکز تحقیقات اسلامیہ جامعہ نظامیہ، حیدرآباد
- زیر اہتمام : ابوالحسنات اسلامک ریسرچ سنٹر، ٹاؤن، X، روڈ، حیدرآباد
- ناشر : دکن ٹریڈرس بک سیلر اینڈ پبلیشرز۔ مغلوپورہ، حیدرآباد
- پروف ریڈنگ : مولانا محمد محی الدین انور نقشبندی قادری، ایم۔ اے عثمانیہ
- تعداد : ایک ہزار (1000)
- سن اشاعت : 1438ھ، م 2017ء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ.

ترجمہ: جس نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کی تو یقیناً اس نے اللہ کی اطاعت کی۔  
(4-سورة النساء:80)

وَمَا اتَّكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ.  
ترجمہ: اور جو کچھ تمہیں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عطا فرمائیں اسے لے لو اور جس سے منع فرمائیں اس سے  
رُک جاؤ، اور اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو۔  
(59-سورة الحشر:7)

أَمَّا بَعْدُ! فَإِنَّ خَيْرَ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللَّهِ،

وَخَيْرَ الْهَدْيِ هَدْيُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

ترجمہ: حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حمد و صلوة کے بعد فرمایا: واضح رہے کہ سب سے بہترین کلام اللہ کی  
کتاب (قرآن کریم) ہے، اور سب سے بہترین سیرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت ہے۔  
(صحیح مسلم، حدیث نمبر: 2042۔ زجاجة المصابیح، حدیث نمبر: 145)

بہ مصطفیٰ برسوں خولیش را کہ دیں ہمہ اوست  
سنت و سیرت صحابہ کو  
اگر بہ او نہ رسیدی تمام بولہیست  
ڈھونڈو اور بدعتوں سے ہو بیزار

فہرست مضامین نور المصابیح، حصہ یازدہم (11)

ترجمہ زجاجة المصابیح، جلد: پنجم (5)

صفحہ زجاجة المصابیح ج: 5	صفحہ نور المصابیح	مضمون الْكَتُبُ وَالْأَبْوَابُ
1	1	(17/250) بَابُ فَضَائِلِ سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ -صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِ- سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل کا بیان
22	29	(18/251) بَابُ أَسْمَاءِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصِفَاتِهِ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اسماء مبارکہ اور آپ کی صفات کا بیان
34	47	19/252 بَابُ فِيْ أَخْلَاقِهِ وَشَمَائِلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حضور اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے اخلاقِ عظیمہ اور عادات کریمہ کا بیان

49	66	20/253 بَابُ الْمُبْعَثِ وَبَدْءِ الْوَحْيِ بعثت اور وحی کی ابتداء کا بیان
67	88	21/254 بَابُ عِلَامَاتِ النَّبُوَّةِ نبوت کی علامتوں کا بیان
81	106	22/255 بَابُ فِي الْمِعْرَاجِ معراج کا بیان
104	133	23/256 بَابُ فِي الْمُعْجَزَاتِ معجزات کا بیان
174	215	24/257 بَابُ الْكِرَامَاتِ کرامتوں کا بیان
184	227	25/258 بَابُ (یہ باب آپ کے صحابہ کی مکہ سے ہجرت اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بیان میں ہے)
209	255	(26/259) بَابُ
☆☆☆		

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

تقریظ

الحمد لله رب العالمین، والصلوة والسلام علی سید  
الأنبیاء والمرسلین، و الہ الطیبین و اصحابہ الأکرمین  
اجمعین. أما بعد :

اس میں کوئی شک نہیں کہ قرآن کریم اور سنت مبارکہ، اجماع امت اور  
قیاس سے مسائل کا استخراج و استنباط ہوتا ہے جب کہ کتاب و سنت اہم ترین  
ماخذ و بنیادی مصادر کہلاتے ہیں۔ حبیب پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی  
احادیث شریفہ سے کتاب اللہ کی تشریح و توضیح اور حلت و حرمت کے قوانین بھی  
مرحمت فرمائے چنانچہ سنت کریمہ کی حیثیت تشریحی بھی ہے اور تشریحی بھی۔

یہ مسلمہ حقیقت ہے کہ دین کا دار و مدار کتاب و سنت اور اجماع امت و  
قیاس پر ہے، مسائل کے استنباط و استخراج کے لئے چار اصول ہیں: سب سے  
پہلے کتاب اللہ کو دیکھا جائے گا اس کے بعد سنت کو یعنی حدیث شریف۔ اسی  
لئے دور صحابہ سے آج تک حدیث شریف پر مسلسل کام ہوتا آ رہا ہے۔ مختلف  
کتابیں تالیف کی گئیں، ان کی شروحات اور حواشی لکھے گئے تاکہ عوام الناس کو  
عموماً اور علماء و طلبہ کو خصوصاً اس سے فائدہ ہو۔ محدثین نے متعدد کتابیں لکھیں

اور شارحین نے شروحات اور حواشی لکھے تاکہ اس کی افادیت عام سے عام تر ہو۔ اللہ تعالیٰ نے محدث دکن حضرت ابوالحسنات رحمۃ اللہ علیہ کو اس امر کی توفیق دی کہ آپ نے ”زجاجة المصباح“ کے نام سے پانچ جلدوں پر مشتمل احادیث شریفہ کا ذخیرہ جمع فرمایا جس میں فقہ حنفی کے دلائل کے طور پر احادیث شریفہ کو ذکر کیا علاوہ ازیں فضائل و مناقب، شمائل و اخلاق پر مشتمل روایات کو بھی درج کیا۔ حضرت مولف نے خود اس پر نہایت ہی معلومات آفریں حواشی تحریر فرمائے۔ الحمد للہ! عوام الناس تک اس فیضان کو پہنچانے کے لئے حضرت محدث دکن علیہ الرحمہ نے اس کے ترجمہ کا اہتمام فرمایا چنانچہ حضرت مولانا حاجی محمد منیر الدین صاحب شیخ الحدیث جامعہ نظامیہ نے اس کے ترجمہ کا آغاز فرمایا اور ”کتاب النکاح“ ابتدائی آٹھ حصوں تک ہی یہ کام انجام پایا۔ اس کے بعد حضرت کے نبیرگان ابوالحیرات حضرت سید انوار اللہ شاہ نقشبندی قادری رحمۃ اللہ علیہ اور مولانا ابوالفیض سید عطاء اللہ شاہ نقشبندی قادری رحمۃ اللہ علیہ نے ترجمہ کا یہ کام جامعہ نظامیہ کے موجودہ شیخ الحدیث مولانا محمد خواجہ شریف صاحب کو تفویض کیا تھا۔ الحمد للہ! مولانا محترم اس کام میں مصروف رہے۔

ترجمہ نہایت ہی ذمہ داری کے ساتھ سلیس اور بامحاورہ کیا گیا، حواشی کا ترجمہ بھی بڑی عمدگی سے کیا گیا، حاشیہ کو پڑھنے سے حدیث شریف کے مفہوم کو

سمجھنے میں آسانی ہوتی ہے۔

مجھے امید ہے کہ سابقہ جلدوں کی طرح یہ جلد بھی نفع بخش اور ہدایت کا ذریعہ بنے گی۔ ہر طبقہ کے لوگ ان شاء اللہ اس سے خوب مستفید ہو سکیں گے، اللہ تعالیٰ مصنف علام کو اور مترجم صاحب اور ان کے رفقاء کار کو جزاء خیر عطا فرمائے اور ان کی یہ خدمات قبول فرمائے۔

آمین بجاہ سید الأنبياء والمرسلين صلى الله عليه وآله  
وصحبه وسلم .

مفتی خلیل احمد

شیخ الجامعہ، جامعہ نظامیہ



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## کلمات تقدیم

سیادت مآب فیض درجت حضرت مولانا الحاج ابوالخیر سید رحمت اللہ شاہ صاحب قبلہ نقشبندی مجددی قادری رحمۃ اللہ علیہ جانشین ابوالحسنات حضرت محدث دکن علیہ الرحمہ ہر قسم کی تعریف اللہ تعالیٰ ہی کو سزاوار ہے جو آسمانوں اور زمین کا نور ہے اس کے نور کی مثال ایسی ہے جیسے ایک طاقچہ جس میں ایک چراغ ہو، ایسا چراغ جو ایک حباب میں ہو۔ اور بے حد درود و سلام ہو شفیع المذنبین محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر جن کو اس نے تمام جہانوں کا چراغ بنایا اور آپ پر اپنی مقدس کتاب قرآن اتاری اور اس کا سلام اور اس کی رحمتیں ہوں آپ کی آل و اصحاب پر جو ہدایت کے چراغ اور اقتداء کے تارے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت پر پابندی اس وقت تک قائم نہیں ہو سکتی جب تک کہ آپ کے طاقچہ سینہ مبارک سے نکلے ہوئے انوار یعنی آپ کے حدیثوں کی پیروی نہ کی جائے۔

صاحبو! اگر آپ دین کی حقیقت معلوم کرنا چاہتے ہو تو ”زجاجۃ المصباح“ کا مطالعہ کرو، پھر اس پر عمل کر کے دیندار کہے جانے کے لائق بنو۔ تمام ”زجاجۃ المصباح“ کو پڑھنے کے بعد آپ کا علم الیقین، عین الیقین کو پہنچ جائے گا کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیشک خاتم النبیین ہیں کہ آپ کے بعد نبی کی ضرورت نہیں، انسان کی دنیا و آخرت درست کرنے

کے لئے جس چیز کی ضرورت تھی وہ آپ کامل طور پر بیان فرمادیئے ہیں اور وہ سب ”زجاجة المصباح“ میں آ گیا ہے، لیکن انقلاب زمانہ سے عربی عام فہم نہ رہی۔ ضرورت تھی کہ اس کا ترجمہ اردو میں کیا جائے۔ اس ضرورت کو پیش نظر رکھ کر حضرت والد صاحب قبلہ رحمۃ اللہ علیہ کی مبارک زندگی میں مولانا حاجی محمد منیر الدین صاحب، سابق شیخ الادب جامعہ نظامیہ اور ڈاکٹر محمد عبدالستار خان صاحب سابق پروفیسر شعبہ عربی، جامعہ عثمانیہ نے ”زجاجة المصباح“ جلد اول کے آغاز سے جلد دوم ختم ”کتاب النکاح“ تک عام فہم سلیس زبان میں ترجمہ کیا تھا۔ اس کے بعد کے اجزاء کا ترجمہ مولانا محمد خواجہ شریف صاحب شیخ الحدیث جامعہ نظامیہ کر رہے ہیں۔ (اسی سلسلے کی کڑی ”نور المصباح“ کی یہ جلد ”زجاجة المصباح“ جلد پنجم، ”بَابُ فَضَائِلِ سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ - صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِ“ سے ”بَابُ الْكِرَامَاتِ“ دس ابواب پر مشتمل ہے۔ یہ ترجمہ ان شاء اللہ عوام الناس کے لئے رہنمائی کا باعث ہوگا۔

دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس ترجمہ کو قبول فرمائے۔ مولوی صاحب اور ان کے معاونین طلبہ کی مساعی کو مشکور فرمائے، ان کے لئے اور ہم سب کے لئے اس کو ذخیرہ آخرت بنائے۔ آمین۔

شرح دستخط

ابوالخیر سید رحمت اللہ نقشبندی بن ابوالحسنات سید عبداللہ شاہ نقشبندی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

عرض مترجم

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيد  
المرسلين و اله و صحبه و التابعين لهم باحسان الى يوم الدين  
اجمعين ، أما بعد !

اللہ تعالیٰ کا فضل ہے ”زجاجة المصباح“ جلد دوم کے آخری  
حصہ ”کتاب العتق“ سے احادیث شریفہ اور حواشی کا اردو ترجمہ ابوالخیرات  
حضرت سید انوار اللہ شاہ نقشبندی قادری رحمہ اللہ کے حکم سے شروع کیا گیا اور  
اللہ تعالیٰ کی توفیق سے ”زجاجة المصباح“ کی پانچویں جلد کے ابتدائی  
دس (10) ابواب ”بَابُ فَضَائِلِ سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ - صَلَوَاتُ اللَّهِ  
وَسَلَامُهُ عَلَيْهِ -“ ، ”بَابُ أَسْمَاءِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -  
وَصِفَاتِهِ“ ، ”بَابُ فِيْ أَخْلَاقِهِ وَشَمَائِلِهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -“  
”بَابُ الْمُبْعَثِ وَبَدْءِ الْوَحْيِ“ ، ”بَابُ عَلَامَاتِ النَّبُوَّةِ“ ، ”بَابُ فِي  
الْمِعْرَاجِ“ ، ”بَابُ فِي الْمُعْجَزَاتِ“ اور ”بَابُ الْكِرَامَاتِ“ وغیرہ پر  
مشتمل احادیث شریفہ اور حواشی کے ترجمہ کی یہ گیارہویں (11 ویں) جلد ہے

حضرت محدث دکن مؤلف ”زجاجۃ المصاحح“ علیہ الرحمہ کے عرس شریف کے موقع پر شائع کی جا رہی ہے۔

اس کا پہلا عنوان سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل کا بیان ایمانیات سے ہے۔ تمام انبیاء علیہم الصلاۃ والسلام پر بلا تفریق ایمان لانا اور اس کے ساتھ اس بات پر بھی ایمان رکھنا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انبیاء علیہم السلام کے درمیان مراتب فضیلت رکھا ہے اور ہمارے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وصحبہ وسلم دنیا و آخرت میں سید الاولین و آخرین ہیں۔ ان ہی کے ہاتھوں لواء الحمد ہے، مقام شفاعت اور مقام محمود پر وہی ایک فائز و قائم ہیں اور کائنات کے مبدا و منتہاء بھی وہی ہیں۔ اس مضمون سے حضور پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وصحبہ وسلم کی اس ساری کائنات میں سیادت و قیادت کا اندازہ ہوتا ہے۔

دوسرا عنوان ”حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اسماء مبارکہ اور آپ کی صفات کا بیان“ ہے۔ آپ کے اسماء مبارکہ بہت ہیں۔ بعض بزرگوں نے تین ہزار تین ذکر کئے ہیں۔ مسلمان ہونے کے لئے آپ کے مبارک نام ”محمد“ (صلی اللہ علیہ وسلم) کے ساتھ کلمہ کا پڑھنا اس کو دل سے ماننا اور زبان سے اقرار کرنا ضروری ہے اور یہ نام مبارک ”حمد“ سے مشتق ہے۔ اس کا مفہوم یہ ہے کہ آپ خلق خدا میں جملہ کمالات کے مالک اور ہر ظاہری و باطنی عیب سے پاک ہیں۔ مسلمان ہوتے ہوئے روزِ اوّل سے آپ کی شانِ حمد کی تصدیق کے ساتھ

ایمان لانا اگرچہ کہ تحت الشعور ہی کیوں نہ ہو ضروری ہے۔ اس مضمون سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی لامتناہی شان و عظمت کا اندازہ ہوتا ہے، آپ کا جمال محبوبیت اور کمال حقیقۃ الحقائق ہی اس کائنات کا جمال و کمال ہے۔

تیسرا عنوان ”آپ کے اخلاق و شمائل ہیں“ اخلاق کا مطلب کسی کے ساتھ معاملہ کرنے کا طریقہ۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وصحبہ وسلم کسی بھی لمحہ کسی بھی سانس کبھی کسی کو تکلیف نہیں پہنچائے۔ ہر لحظہ اپنی ہر حرکت اور سکون سے ساری خلقت اور سارے بندگانِ خدا کے لئے سلامتی، راحت اور چین کا پیغام دیئے۔ عرش تا فرش کائنات میں دوست دشمن، مرد عورت، بچے، بوڑھے، نوجوان، ضعیف و طاقتور، مالدار و تنگدست، حاکم و محکوم، مسلم و غیر مسلم اور یہود و نصاریٰ سب کے ساتھ کرم کا برتاؤ فرمایا۔ انس و محبت اور سلام آپ کے اخلاقِ کریمانہ کا سر تاج ہے۔

یہ ابواب و مضامین الحادی اور بے راہ رو دنیا کے لئے ہر دور میں راہِ حق دکھاتے ہیں۔

چوتھا باب وحی الہی ہے: اس باب کی اہمیت ظاہر ہے۔ اسلام کا نظام عقائد و احکام اور آداب و مناقب یہ تمام وحی الہی سے مستفاد و ثابت ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے وحی کی حفاظت کا ذمہ لیا ہے۔ وحی الہی متلو و غیر متلو یعنی قرآن و حدیث میں اپنی تمام قسموں کے ساتھ محفوظ ہے اور نظام اسلام جو وحی سے ثابت ہے

ناقابل تنسیخ ہے اور اس میں حذف و اضافہ کی کبھی کوئی گنجائش نہیں۔ اس باب میں نزول وحی کی سات اقسام میں چند کا ذکر آیا ہے۔ اس سے وحی الہی کی شان اور اس کی حفاظت کا نظام معلوم ہوتا ہے۔

اجتہادی مسائل وحی کی روشنی سے ہی استنباط کئے گئے ہیں۔ کوئی اور انسانی حیات کا کوئی مسئلہ بھی قرآن وحدیث سے باہر نہیں۔

پانچواں باب علامات النبوة: یہ عنوان بہت مفید ہے۔ غیر مسلم کے لئے ایمان کا سبب ہے اور ایک مسلمان کے لئے ازدیاد ایمان کا باعث ہے۔ اس عنوان میں حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے اختیارات اور چند بڑے معجزات ”شق صدر“ اور ”شق القمر“ وغیرہ کا ذکر ہے۔ نیز شجر و حجر کا آپ کو سلام کرنا اور مغیبات کا علم اور آپ کے خطبات میں سمندر کے جیسی گہرائی اور گیرائی کے ساتھ ساتھ مضامین کی جامعیت اور خاص و عام ہر ایک کے لئے رشد و ہدایت کی باتیں اور ان کا قابل فہم ہونا، یہ اور اس طرح کے قیامت تک رونما ہونے والے تمام امور کا ذکر اور آپ کے خاتم النبیین اور سید الاولین والآخرین ہونے کی علامتوں کا بیان ہے اور اس کے ضمن میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق حمیدہ اور صفات سنیہ کا ذکر بھی ہے اور یہ ایک مسلمان کے لئے کمال محبت کا سبب ہے۔

چھٹا عنوان معراج کا بیان: معراج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی منجملہ خصوصیات کے دو عظیم خصوصیات دنیا میں

معراج اور آخرت میں مقام محمود پر رونق افروزی ہیں۔ اس عنوان کے احادیث شریفہ ہیں اس میں وضاحت و صراحت ہے کہ یہ معراج شریف آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم اطہر کے ساتھ بیداری میں ہوئی اور دنا فتدلی فکان قاب قوسین کا قرب سرفراز ہوا۔ فاوحی الی عبدہ ما اوحی سے راست ہم کلامی اور مناجات کا شرف ملا۔

اس عنوان کے احادیث میں آپ کی شان و عظمت کا ظہور ہے۔ معراج کے موقع پر آپ کے استقبال کے لئے ساری کائنات میں اور خصوصاً ملاً اعلیٰ میں آسمانوں سے عرش اعظم تک آپ کے استقبال کا اہتمام کیا گیا، جس میں تمام انبیاء اور فرشتے شامل تھے۔

ملاً اعلیٰ کی جملہ مخلوقات کو آپ کے دیدار کے شرف کی تمننا تھی تو اس کے خاطر ان کو سدرۃ پر حاضری کا موقع دیا گیا اور ملائے اعلیٰ کو بقعہ نور بنا دیا گیا۔ اس مضمون کی احادیث و حواشی پڑھنے سے تعلق رکھتے ہیں۔

محدث دکن حضرت مؤلف علیہ الرحمہ نے اس کے حواشی میں حیات انبیاء سے بھی ایک سے زائد مقامات پر بحث کی ہے۔

ساتواں اور آٹھواں عنوان ”معجزات“ اور ”کرامات“ ہے۔ معجزہ اور کرامت ان امور میں سے ہیں جو خوارق عادت ہوتے ہیں، خارق عادت کام کی (5) قسمیں ہیں:

(1) معجزہ (2) ارباص (3) کرامت (4) معونت (5) استدراج  
حضرات انبیاء علیہم السلام سے خارق عادت کام کا ظہور ان کے اعلان نبوت  
کے بعد ہو تو معجزہ ہے اور اعلان نبوت سے پہلے ہو تو ارباص ہے۔ ارباص کے  
معنی ہیں بنیاد کو مستحکم اور دیواروں کو مضبوط کرنا یعنی نبوت کی بنیاد اور دیواروں کو  
دلوں میں مضبوط و مستحکم کرنا اور خارق عادت کا ظہور اولیاء اللہ سے ہو تو یہ کرامت  
ہے۔ عام مسلمانوں سے ظاہر ہو تو معونت اور اگر کسی کافر و فاسق سے ظاہر ہو تو  
استدراج ہے۔ استدراج کے معنی ہیں ڈھیل دینا ان کے کفر میں انہیں ڈھیل دینا  
تا آنکہ وہ حق کی طرف لوٹ کر آئیں۔

(1) ”بَابُ فِي الْمُعْجَزَاتِ“ اس باب میں (82) احادیث  
شریفہ ہیں اور ”بَابُ الْكِرَامَاتِ“ جو (13) احادیث شریفہ پر مشتمل ہے۔  
(علی صاحبہما الصلوٰۃ والسلام)

معجزات: یہ ”معجزۃ“ کی جمع ہے اس کا مصدر اعجاز اور مادہ عجز ہے۔ اس  
کے لغوی معنی ہیں بے بس اور عاجز کر دینا اور اصطلاح میں پیغمبر علیہ الصلوٰۃ  
والسلام سے جو خارق عادت کام ظاہر ہوتا ہے اس کو معجزہ کہتے ہیں۔

معجزہ نبوت کی دلیل ہوتا ہے۔ معجزات کو تفصیل سے بیان کیا جائے تو اس کی  
دس (10) قسمیں بنتی ہیں:

(1) اختیاری معجزات: جیسے چاند کا دو ٹکڑے کرنا، سورج کو پلٹانا اور



- انگشت مبارک سے پانی کے چشمے بہانا وغیرہ۔
- (2) غیر اختیاری معجزات: جیسے آیات قرآن کا نزول وغیرہ۔
- (3) وہ معجزات جو کہ ذات اطہر سے وابستہ ہیں، جیسے جسم اطہر کا سایہ نہ ہونا اور جسم اطہر سے خوشبو کا مہلکا وغیرہ۔
- (4) موقتی معجزات: جیسے ام معبد کی بکری کے تھن میں دودھ بھر دینا وغیرہ۔
- (5) دائمی معجزات: مثلاً آپ کا ذکر کثیر، آپ کا اسم مبارک اور آپ کو دیکھے بغیر دنیا کا آپ سے محبت کرنا اور آپ پر فدا ہو جانا وغیرہ۔
- (6) حسی معجزات: جیسے نابینا کو بینائی عطا فرمانا۔
- (7) معنوی معجزات: جیسے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو حافظہ عطا فرمانا۔ ان کی والدہ کو ایمان سے بہرہ ور کرنا اور ان کی محبت لوگوں میں ڈال دینا۔
- (8) مستقبل کے اخبار و احوال بتا دینا۔ جیسے جنگ خندق میں قیصر و کسریٰ کی حکومت کو فتح کرنے کی خبر دینا۔ اس کے علاوہ مستقبل کی جنگیں اور ان کی تفصیلات بتانا۔
- (9) امت کے اولیاء کرام کی کرامات دراصل نبی کے معجزات کا آئینہ دار ہیں
- (10) آپ کی ذات اقدس سر تا قدم معجزہ ہی معجزہ ہے۔

وقتی معجزات جو روایت میں آتے ہیں ان کی تعداد (6) چھ ہزار سے زائد ہے۔ اس سے معجزات کی کثرت کا اندازہ ہوتا ہے۔

حسن یوسف دم عیسیٰ ید بیضا داری      آنچہ خوباں ہمہ دارند تو تنہا داری  
اس جلد کا آخری باب ”بَابُ الْكِرَامَاتِ“ ہے: کرامات جمع ہے اس کا واحد کرامتہ ہے اور اکرام و تکریم کا اسم مصدر ہے۔ تعظیم و توقیر کے معنی میں ہے۔  
اصطلاح شریعت میں کرامت ایسی خارج عادت چیز کو کہتے ہیں جو اللہ کے کسی ولی کے ہاتھ پر ظاہر ہو۔ اہل سنت کا مسلمہ عقیدہ ہے کہ اولیاء کرام کی کرامتیں برحق ہیں۔ جیسے آصف ابن برخیا کا پلک جھپکنے سے پہلے ملک شام سے تخت بلیقیس کو محفوظ شاہی محل میں صحیح و سالم لے آنا۔

اور یہ کرامات حیات ظاہری میں اور بعد از وصال بھی ہو سکتے ہیں۔ جیسے امام بخاری علیہ الرحمہ کی قبر شریف سے خوشبو کا مہکنا وغیرہ۔ بہر حال امت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کے ہزاروں خاصانِ خدا حضرت پیران پیر، حضرت غریب نواز، حضرت بندہ نواز اور دیگر اصحاب طریق صوفیہ رحمہم اللہ کی کرامات ہر زمان و ہر مکان میں دین اسلام کی حقانیت اور اس دین کی تاقیامت قائم رہنے کی کھلی علامات و دلائل ہیں اور بے شمار اولیاء کرام کی کرامات، جریدہ عالم پر ثبت ہیں اہل سنت و جماعت اور اہل اسلام کے تمام فرقے کرامتوں کے قائل ہیں۔ سوائے فرقہ معتزلہ کہ وہی کرامتوں کا انکار کرتا ہے۔ کرامتوں کی بھی (2) دو

قسمیں ہیں:

- (1) اختیاری، جیسے: طمی مکان و طی زمان، مردوں کو زندہ کرنا وغیرہ۔
  - (2) بے اختیاری، جیسے: اولیاء کرام کے اجسام کا لطیف ہونا وغیرہ۔
- اس باب میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین کی کرامتوں سے متعلقہ احادیث جمع کی گئی ہیں۔

بہر حال کرامت دین اسلام کی حقانیت اور تاقیامت دین کے قائم رہنے کی کھلی دلیل و علامت ہے۔

اخیر میں دو باب بغیر عنوان کے ہیں مشکوٰۃ شریف میں بھی یہ دو باب بغیر عنوان کے ہیں، شارحین حدیث شریف اس کے مختلف عنوانات قائم کئے ہیں۔ صاحب زجاجہ محدث دکن علیہ الرحمہ نے بھی حاشیہ میں اس کے دو عنوانات نقل فرمائے ہیں۔

ان ابواب کے ترجمہ میں سابق کی طرح الفاظ کی رعایت کے ساتھ کوشش کی گئی ہے کہ ترجمہ معنی خیز اور عام فہم ہو۔

اس ترجمہ کے موقع پر مولانا سید ضیاء الدین صاحب، شیخ الفقہ جامعہ نظامیہ کے علاوہ مولوی واحد علی صاحب استاذ جامعہ، مولوی محمد افتخار صاحب اور مولوی محمد بن عثمان اور مولوی محمد رحمت اللہ صاحب اور مولوی عبدالقدوس صاحب، مولوی محمد شاہد ندیم، مولوی محمد اویس اور مولوی محمد عبدالمغنی نے تعاون کیا۔

اللہ تعالیٰ ان سب کو جزائے خیر عطا فرمائے اور اس ترجمہ کو قبولِ عام اور سب کے لئے نفع بخش بنائے اور ہمارے میزانِ حسنات میں اس کو شامل فرمائے۔ واللہ  
هوالموفق

اللہم صل و سلم علیہ والہ وصحبہ ومن تبعہم باحسان  
الی یوم الدین اجمعین.

مجر خواجہ شریف

شیخ الحدیث و ناظم مرکز تحقیقات اسلامیہ، جامعہ نظامیہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

(17/250) بَابُ فَضَائِلِ سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ (1)

صَلَوَاتُ اللّٰهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِ

سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل کا بیان

اللہ جن کی شان و عظمت اور پاکیزگی بیان کرتا ہے اللہ بزرگ و برتر کا ارشاد ہے: ”وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ“۔ (93-سورۃ الضحیٰ، آیت: 11)۔ اور لیکن آپ اپنے رب کی نعمت کو خوب بیان فرمائیں۔  
1/7167- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے آپ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: میں بنی آدم کے یکے بعد دیگرے بہترین خاندانوں میں سے بھیجا گیا ہوں (2)۔

(1) قولہ: باب فضائل سید المرسلین صلوات اللہ وسلامہ علیہ۔ اس بات کا یقین رکھو! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل اور آپ کے شمائل و صفات اور آپ کی شرافت و کرامت کا بیان و شمار ناممکن بلکہ اس کا احاطہ کرنا طاقت سے باہر ہے، اور اس باب میں جو کچھ بیان کیا گیا ہے وہ آپ کے شمائل کی ایک مہک اور آپ کے فضائل کی ایک جھلک ہے، جس سے آپ کے بے حساب کمال و تمام فضائل کا اندازہ ہوتا ہے۔ (مرقات)۔  
(2) قولہ: بعثت من خیر قرون بنی آدم الخ۔ تم اس بات کو یاد رکھو اس حدیث شریف میں خاندانوں کی خیریت اور آنے والی حدیث میں خاندان کے اصطفاء و انتخاب کا جو ذکر ہے وہ دین کے اعتبار سے نہیں بلکہ خصائل حمیدہ کے اعتبار سے بھی ہے۔

وقولہ: قرنا فقرونا۔ ایک قول کے مطابق یہ لفظ خیر سے حال واقع ہے اور فقرنا میں لفظ ہر آنے والے خاندان کی سابق خاندان کی نسبت ترتیب وار ترقی کو بتاتا ہے۔ (ظہور کے قریب تر زمانہ کی وجہ سے)۔  
القرن۔ قرن کی نسبت لوگوں کی طرف ہو تو اس سے مراد ایک زمانے کے لوگ ہیں، اور کتاب شرح السنہ میں ہے قرن سے مراد کسی طبقے کے وہ لوگ ہیں جو ایک زمانہ میں ایک دوسرے کے ساتھ رہتے ہیں۔ اور اسکو قرن اس لئے کہا جاتا ہے کہ ایک قوم دوسری قوم سے جڑی ہوئی ہوتی ہے، اور ایک جہاں دوسرے جہاں سے ملا ہوا ہوتا ہے، اور

یہاں تک کہ میں اس خاندان سے ظاہر ہوا جس میں سے تھا (3)۔ (بخاری)۔

**2/7168**۔ حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے وہ نبی اکرم صلی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئے شاید وہ کوئی چیز سنے تھے، تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم منبر پر کھڑے ہوئے اور فرمائے: ”مَنْ أَنَا؟ میں کون ہوں؟ تو صحابہ نے کہا آپ رسول اللہ ہیں، آپ نے فرمایا: میں محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب ہوں، اللہ تعالیٰ مخلوق کو پیدا کیا (4)، تو مجھے ان میں سے سب سے اچھوں

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) یہ قرنت کا مصدر ہے، مگر اب وہ ایک مقررہ وقت کا نام ہے یعنی زمانہ کی ایک مقدار کا نام رکھ دیا گیا ہے۔ ایک قول کے مطابق قرن اسی (80) سال کا ایک قول میں چالیس (40) سال کا اور ایک قول کے مطابق قرن (100) سال کا ہوتا ہے، اور یہاں قرن سے مراد معنی اول (ہم زمانہ لوگ) مراد ہیں۔ مطلب یہ ہے کہ میں اولاد آدم کے بہترین طبقات میں سے طبقہ در طبقہ بھیجا گیا ہوں۔ (مرقات)۔

(3) وقولہ: حتی كنت من القرن الذی كنت فیہ۔ یعنی آپ اس زمانہ میں ظاہر ہوئے جس میں تھے۔ علامہ ابن جوزی کتاب الوفاء میں کعب احبار سے ایک روایت لائے ہیں آپ نے کہا کہ اللہ بزرگ و برتر نے جب حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو پیدا کرنے کا ارادہ کیا تو جبریل علیہ السلام کو حکم دیا تو انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قبر شریف کی جگہ کی ایک مٹھی سفید مٹی لائے اور تسنیم کے پانی سے اسکو گوندا گیا اور جنت کی نہروں میں اسکو ڈوبایا گیا اور آسمانوں میں اسکو طواف کرایا گیا تو فرشتوں نے آدم سے پہلے حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو پہچانا پھر نور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت آدم علیہ السلام کی پیشانی میں دکھایا گیا، اور آدم علیہ السلام سے کہا گیا، اے آدم یہ آپ کی اولاد میں تمام پیغمبروں کے سردار ہیں۔ اور جب حواء علیہا السلام کو حضرت شیث علیہ السلام کا حمل قرار پایا تو یہ نور آدم علیہ السلام سے حواء علیہا السلام میں منتقل ہوا، اور حضرت حواء کو ہر حمل میں دولڑکے پیدا ہوتے تھے سوائے شیث علیہ السلام کے، کیونکہ حضرت شیث علیہ السلام، اکیلے پیدا ہوئے، اس میں حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی بزرگی و کرامت کی خاطر داری تھی پھر یہ نور مبارک پاک اصلا ب میں سلسلہ بہ سلسلہ منتقل ہوتا رہا یہاں تک کہ حضرت عبد اللہ بن عبد المطلب سے بی بی آمنہ میں منتقل ہوا، اور بی بی آمنہ سے آپ کی ولادت مبارک ہوئی۔ (مرقات)۔

(4) قولہ: ان اللہ خلق الخلق۔ اس سے مراد انسان اور جنات ہیں۔ قولہ: فجعلہم فی خیرہم۔ خیر سے مراد انسان ہیں۔ قولہ: فرقتین اس سے مراد عرب و عجم ہیں۔ قولہ: فجعلنی فی خیرہم قبیلۃ، اس سے مراد قبیلہ قریش ہے۔ وقولہ: ثم جعلہم بیوتا۔ بیوت سے مراد بطون ہیں۔ وقولہ: فجعلنی فی خیرہم بیتا۔ سے مراد بطون کی شاخ بنی ہاشم ہیں۔ (مرقات)۔

میں رکھا، پھر ان اچھوں کی دو جماعتیں بنایا اور مجھے ان کی اچھی جماعت میں رکھا پھر ان کے قبیلے بنایا تو مجھے اچھے قبیلہ میں رکھا، پھر ان کے گھر بنایا تو مجھے ان کے اچھے گھر میں رکھا، پس میں ان سب میں سب سے اچھا انسان اور سب سے اچھے گھر والا ہوں۔ (ترمذی)۔

3/7169- حضرت واثلہ بن اسقع رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے فرمایا: میں رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کو ارشاد فرماتے سنا ہوں اللہ تعالیٰ نے حضرت اسماعیل کی اولاد میں سے کنانہ کا انتخاب کیا اور کنانہ میں سے قریش کا انتخاب فرمایا اور قریش میں سے بنی ہاشم کا انتخاب کیا اور بنی ہاشم میں سے میرا انتخاب فرمایا۔ (مسلم)۔

4/7170- اور ترمذی کی ایک روایت میں ہے اللہ نے ابراہیم علیہ السلام کی اولاد میں سے

اسماعیل کا انتخاب فرمایا اور اسماعیل کی اولاد میں سے کنانہ کا انتخاب فرمایا۔ (ترمذی)۔

5/7171- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے ارشاد فرمایا: میری مثال اور پیغمبروں کی مثال (5)، ایسے محل کی مثال ہے جسکی تعمیر بہت خوبصورت

(5) قولہ: منلی و مثل الأنبياء كمثل قصر الخ۔ علامہ طیبی نے فرمایا یہ تمثیلی تشبیہ ہے۔ اس میں انبیاء علیہم السلام اور ان کی لائی ہوئی ہدایت ان کا علم اور ان کا بندگانِ خدا کی مکارمِ اخلاق کی طرف رہنمائی کرنے کو ایک ایسے محل سے تشبیہ دی گئی ہے جسکی تعمیر مضبوط اور خوبصورت ہے لیکن اس میں ایک اینٹ کی جگہ جو اس میں خوبصورتی اور خوبی لاتی ہے اور اسکے خلل و ضرر کو دور کرتی ہے چھوڑی ہوئی ہے، اور اب اس خلل کو بند کرنے کے لئے اور اسکی اصلاح کے لئے ہمارے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو بھیجا گیا۔ آپ اس عمارت کی بنیادوں کو قائم کرنے میں بھی اور اسکی تعمیر میں بھی ان پیغمبروں کے ساتھ شریک و شامل رہے ہیں۔ اور یہ مفہوم اس صورت میں ہے جب کہ اس میں استثناء منقطع ہو، اور اس میں معنی کا لحاظ کرتے ہوئے، یہ استثناء متصل بھی ہو سکتا ہے، کیونکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ لوگ ساری عمارت پر تعجب کا اظہار کر رہے ہیں سوائے اس ایک اینٹ کی جگہ کے اس جگہ کو پُر کرنے اور اس عمارت کو درست کرنے والی شئی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی شانِ محبوبیت اور آپ کی وہ شانِ حقیقتہ الحقائق ہے جو اہل عرفان کا مقصود ہے، اور اس میں اس حدیث شریف کی طرف بھی اشارہ ہے جس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”بعثت لأئمم مكارم الاخلاق“ میں مکارمِ اخلاق کو مکمل کرنے کے لئے بھیجا گیا ہوں۔ (مرقات)۔

ہے، اور اس میں ایک اینٹ کی جگہ چھوڑ دی گئی دیکھنے والے اس کے اطراف گھومتے ہیں اور اسکی حسن تعمیر پر تعجب کرتے ہیں، سوائے ایک اینٹ کی جگہ کے، اور میں اس اینٹ کی جگہ کو پُر کیا، اور مجھ سے اس کی تعمیر ختم ہوئی اور رسولوں کا سلسلہ بھی مجھ پر ختم ہو گیا۔

6/7172۔ اور ایک روایت میں ہے: وہ اینٹ میں ہوں اور میں خاتم النبیین ہوں (متفق علیہ)۔

7/7173۔ حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے

ارشاد فرمایا: اللہ نے مجھے مکارم اخلاق (6)، کو پورا کرنے اور اچھے افعال کو مکمل کرنے کیلئے بھیجا ہے۔ (شرح السنہ)۔

8/7174۔ حضرت عرباض بن ساریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے وہ رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا: میں اللہ کے پاس خاتم النبیین لکھا ہوا تھا جب

کہ آدم (7) اپنے خمیر میں پڑے ہوئے تھے اور میں تم کو میری ابتداء بتاتا ہوں، میں ابراہیم کی دعا (8)

اور عیسیٰ کی بشارت اور میں وہ نظارہ ہوں جو میری والدہ نے میری پیدائش کے وقت دیکھا تھا کہ ان

(6) قولہ: مکارم الاخلاق۔ اخلاق سے مراد احوال (امور باطنی) ہیں چنانچہ اس کے مقابلہ میں جو کمال محاسن

افعال کو لایا گیا ہے، افعال سے امور ظاہرہ جیسے عبادات اور اچھی باتیں مراد ہیں۔ محاسن حسن کی جمع ہے اور یہ خلاف

قیاس ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ آپ کی شریعت میں فضیلت والے کام اور طریقت میں کمال والے احوال ہیں۔ (مرقات)۔

(7) قولہ: ان آدم لمنجدل۔ یہ لفظ جدل سے مشتق ہے، جدل کے معنی کسی چیز کو سخت زمین میں ڈال دینا، یعنی

آپ ابھی اپنے خمیر میں ہی تھے۔ و قولہ: ساخبرکم بأول امری۔ یعنی دنیا میں میری نبوت کے ظہور کی ابتداء

اور ابوالانبیاء حضرت ابراہیم علیہ السلام کی زبان سے میری رفعت و سر بلندی کا ذکر۔

وقولہ: دعوة ابراہیم۔ دعوة کی تہ کو پیش ہے اور اصل میں ”ہو دعوة ابراہیم“ ہے یعنی آپ ابراہیم

علیہ السلام کی وہ دعا ہیں جو کعبہ کی تعمیر کے موقع پر آپ نے کی تھی، اور فرمایا تھا: ”رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا

مِنْهُمْ“ (2۔ سورۃ البقرۃ، آیت: 129) اے ہمارے پروردگار! تو ان میں ان ہی سے رسول مبعوث فرما اور اللہ

نے آپ کی دعا کو قبول فرمایا۔ (مرقات)۔

(8) قولہ: التي رأيت الخ۔ علامہ طیبی وغیرہ نے فرمایا: یہ نظارہ خواب میں اور بیداری میں دونوں وقت بھی دیکھا ہو

دونوں کا احتمال ہے، خواب میں دیکھنے کی صورت میں یہ واقعہ وضع حمل کے قریب وقت میں ہوا ہو، جیسا کہ علامہ

ابن جوزی نے کتاب الوفاء میں روایت کیا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ نے جب ولادت کا وقت آ گیا



کے لئے ایک ایسا نور چمکا جس کی وجہ سے ملک شام کے محلات ان کے لئے روشن ہو گئے تھے۔ (شرح السنہ)۔  
**9/7175**۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے فرمایا: کہ صحابہ نے عرض کیا  
 یا رسول اللہ آپ کو نبوت سے کب سرفرازی ہوئی (9) تو آپ نے فرمایا اس وقت سے جب کہ آدم روح  
 اور جسد کے درمیان میں تھے۔ (ترمذی)۔

**10/7176**۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے آپ نے فرمایا کہ اللہ  
 تعالیٰ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام پیغمبروں پر اور آسمان والوں پر فضیلت عطا فرمائی، تو لوگوں نے کہا  
 اے ابن عباس! اہل آسمان پر اللہ نے کس چیز سے آپ کو فضیلت عطا فرمایا، تو آپ نے فرمایا کہ اللہ  
 تعالیٰ نے اہل آسمان سے فرمایا (10)، جو کوئی ان میں سے یہ کہے کہ اللہ کے سوا کوئی معبود ہے تو ہم اس  
 (حاشیہ پچھلے صفحہ سے) تو دیکھا کہ ایک آنے والا آیا اور کہا بولو اعیذہ بالواحد من شر کل حاسد میں اس کو ہر حسد  
 کرنے والے کے شر سے خدائے واحد کی پناہ میں دیتی ہوں۔ (کتاب الوفاء)۔

وقولہ: قد خرج لها نور اضواء لها منہ قصور الشام۔ اور اس نور سے مراد مشرق و مغرب کے درمیان نور  
 نبوت کا ظہور ہے، جس سے کفر و ضلالت کی تاریکی مضمحل ہو گئی اور چھٹ گئی۔ (مرقات)۔  
 (9) قولہ: وجبت الخ۔ مطلب یہ ہے کہ میری نبوت اس وقت بھی تھی جب کہ حضرت آدم روح اور جسم کے درمیان  
 تھے یعنی حضرت آدم کا جسم بغیر روح کے زمین پر رکھا ہوا تھا، یعنی حضرت آدم کی روح اور جسد کے درمیان باہم تعلق  
 سے پہلے سے میری نبوت ہے۔ (مرقات)۔

(10) قولہ: ان اللہ تعالیٰ قال لأهل السماء۔ علامہ طیبی نے فرمایا: اہل آسمان سے اس خطاب کی عظمت اور اسکی  
 جلالت سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی فضیلت معلوم ہوتی ہے، اور ایک ایسی چیز کو فرض کر کے گفتگو کرنا جو اہل آسمان  
 سے ہو ہی نہیں سکتی اور اس کو واقعہ کی طرح قرار دیکر اس پر سخت وعید سے آگاہ کرنا، جب کہ وہ شرک کر نہیں سکتے اور  
 ان کی طرف شرک کی نسبت سے وہ بالکل دور ہیں، تو یہ اللہ تعالیٰ کی کبریائی اور اس کے جلال کے اظہار کے لئے  
 ہے۔ جس طرح کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد: ”وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجِنَّةِ نَسَبًا“۔ (37۔ سورۃ  
 الصافات، آیت: 158) انہوں نے اللہ کے اور جنات کے درمیان نسب کو قائم کیا، اللہ تعالیٰ کا یہ خطاب ان کی  
 تحقیر اور ذلت کے اظہار کے لئے ہے۔

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خطاب میں ملاطفت اور نرمی اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے جو صادر ہوا اور یا ہوگا،

کے بدلہ میں اس کو جہنم میں ڈالیں گے اور ہم ظالموں کو اسی طرح بدلہ دیتے ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ نے حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا: ہم نے آپ کے لئے فتح مبین کھلی کامیابی عطا فرمائی تاکہ آپ کے لئے اگلے پچھلے ہر زمانہ میں وہ آپ کے درجات کو بلند کرتا رہے۔

صحابہ عرض کئے اور انبیاء پر آپ کی فضیلت؟ تو آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔  
 ”وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ ، فَيُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ، وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ“ . ہم نے ہر رسول کو ان کی قوم کی زبان میں بھیجا (11) تاکہ وہ

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) اس سے آپ کے درجات کی بلندی کا اعلان اور فتح مکہ کو مغفرت و نصرت اور اتمام نعمت اور صراط مستقیم کی طرف لوگوں کی ہدایت اور مسلمانوں کے قلوب میں نزول سکینت کی علت و سبب بنانا، ان سب باتوں سے آپ کی فضیلت ظاہر ہوتی ہے۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کافروں سے وعید کے خطاب میں سختی کی اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے وعدہ خطاب میں نرمی اور ملاحظت کو اختیار کیا یہ سب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی فضیلت کے اظہار کے لئے ہے۔  
 (مرقات)۔

(11) قوله: قَالَ: قَالَ: اللَّهُ تَعَالَى ”وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ..... الخ۔ علامہ طیبی نے فرمایا: اب رہا آپ کی تمام انبیاء پر فضیلت کا بیان تو یہ آیت بتا رہی ہے کہ ہر نبی ایک مخصوص قوم کی طرف بھیجے جاتے رہے ہیں، اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تمام انسانوں کی طرف بھیجے گئے ہیں، اور اس میں کوئی شبہ نہیں کہ انبیاء علیہم السلام مخلوق کو صراط مستقیم کی طرف ہدایت کرنے اور مسلمانوں کو تارکیوں سے نکال کر نور حق کی طرف لانے کے لئے اور بت پرستی سے چھڑا کر علیم و خبیر مالک حقیقی اور معبود برحق کی عبادت کی طرف لانے کیلئے مبعوث کئے گئے، اس عمل میں جن کی تاثیر جس قدر زیادہ ہوگی ان کی فضیلت بھی اسی قدر زیادہ ہوگی، اور ان سب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تاثیر سب سے زیادہ ہے۔ اور آپ نے سبقت کے آخری نشانہ کو پار کر لیا ہے، کیونکہ آپ کسی ایک قوم اور کسی ایک زمانہ کے لئے خاص نہیں بلکہ آپ کی شریعت اور آپ کا دین زمین کے مشرق و مغرب میں پھیلا اور ہر مقام و مکان میں پہنچ گیا اور یہ تاثیر ہر زمانہ میں برابر جاری و ساری ہے اللہ تعالیٰ اس دین کے شرف و عزت میں ہمیشہ اضافہ پر اضافہ کرتا رہے، ساری فضیلت اول و آخر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ہی حاصل ہے۔ تمام قرآنی آیات سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو جن و انس کی طرف مبعوث فرمایا ہے۔ (مرقات)۔

ان کے لئے بیان کریں، اور اللہ تعالیٰ جس کو چاہتا ہے گمراہ کرتا ہے اور جسے چاہتا ہے ہدایت عطا کرتا ہے، وہی سب پر غالب، خوب حکمت والا ہے۔ (14-سورۃ ابراہیم، آیت نمبر: 4) اور اللہ تعالیٰ نے محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا: ”وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ“۔ (34-سورۃ سبأ، آیت نمبر: 28) اور ہم نے آپ کو تمام انسانوں کی طرف بھیجا، اس نے آپ کو جن وانس سب کی طرف بھیجا ہے۔ (داری)۔

11/7177- حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مجھے پانچ ایسی چیزیں دی گئیں ہیں جو مجھ سے پہلے کسی کو نہیں دی گئیں، ایک مہینہ کی مسافت کے رعب سے میری مدد کی گئی (12)، اور میرے لئے زمین مسجد اور پاک کرنے کا ذریعہ بنا دی گئی (13) پس میری امت میں سے جس کسی شخص کے لئے نماز آجائے تو وہ وہیں نماز پڑھ

(12) قولہ: نصرت بالرعب مسيرة شهر۔ اللہ تعالیٰ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے دشمنوں کے دلوں میں آپ کا خوف ڈال دیا آپ کے اور ان کے درمیان کسی وادی میں ایک مہینہ کی مسافت اور فاصلہ ہوتا تو دشمن گھبرانے لگتے تھے۔ (مرقات)۔

(13) وجعلت لی الأرض مسجداً وطهوراً۔ کتاب شرح السنہ میں ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ اہل کتاب کے لئے نماز ان کے گرجوں کنیسوں کے سوا کسی دوسری جگہ پڑھنا جائز نہیں تھا، لیکن اللہ بزرگ و برتر نے اس امت کے لئے آسانی اور سہولت کی غرض سے جہاں بھی وہ ہوں نماز پڑھنے کو جائز کر دیا، سوائے حمام مقبرہ اور نجس مقامات کے کہ وہ اس میں نہ پڑھیں۔

قولہ: طهوراً۔ اس سے تیمم کرنا مراد ہے۔ البتہ حمام اور مقبرہ سے متعلق تفصیل ہے جسکو ہم پہلے لکھ چکے ہیں۔ ایک دوسری بات یہ ہے کہ زمین کے جس حصہ کے پاک ہونے کا یقین ہوتا پہلے کے لوگ اسی جگہ نماز پڑھتے تھے، لیکن اب خاص طور پر ہمارے لئے اس زمین کو چھوڑ کر جس کی نجاست کا یقین ہے مابقی ساری زمین پر نماز پڑھنا جائز کر دیا گیا اور اس کی صراحت کر دی گئی کہ یہ حکم عام ہے کہ کوئی بھی شخص جہاں کہیں بھی ہو اسکو نماز کا وقت مل جائے اسی جگہ وہ نماز پڑھے۔ (مرقات)

لے اور اموالِ غنیمت میرے لئے حلال کر دئے گئے ہیں (14)، جب کہ مجھ سے پہلے کسی کے لئے حلال نہیں تھے، اور مجھے شفاعت (عظمیٰ) عطا کی گئی (15)، اور ہر نبی اپنی خاص قوم کے طرف بھیجے جاتے تھے اور میں تمام انسانوں کی طرف بھیجا گیا ہوں۔ (متفق علیہ)۔

12/7178 - حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم نے فرمایا: مجھے تمام انبیاء پر چھ (6) چیزوں سے فضیلت دی گئی (16) مجھے جوامع الکلم دئے گئے

(14) واحلت لی الغنائم. اور یہ مالِ غنیمت ہے جو کفار سے لیا گیا ہے۔

وقولہ: ولم تحل لا حد قبلی. اس سے مراد انبیاء علیہم السلام ہیں، (ان کے لئے غنائم جائز نہیں تھے) کیونکہ ان کے اموالِ غنیمت کو کھلے مقام پر رکھا دیا جاتا تھا اور ایک آگ آ کر اس کو جلا دیتی تھی ہمارے علماء میں سے بعض شارحین نے اسی طرح بیان کیا ہے، اور علامہ ابن الملک نے فرمایا: اس سے مراد پہلے کی امتیں ہیں جب ان کو مالِ غنیمت میں حیوانات و چوپائے ملتے تو وہ انبیاء علیہم السلام کے لئے حلال نہیں تھے، بلکہ وہ صرف مجاہدینِ غائبین کی ملک ہوتے تھے لیکن ہمارے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے خاص طور پر اس کو حلال کیا گیا کہ آپ اس میں سے خمس اور ایک خاص حصہ لیتے تھے۔ البتہ جب سابق امتوں میں حیوانات کے سوا دوسرے اموالِ غنیمت ملتے تھے تو اس کو ایک جگہ جمع کر دیتے اور ایک آگ آ کر اس کو جلا دیتی تھی۔

اقول. میں کہتا ہوں کہ اموالِ غنیمت کو آگ میں ڈال دینے اور جلا دینے میں یہ حکمت ہو کہ انسان جہاد کرنے میں اپنی نیت اچھی رکھے اور اپنے باطن میں اخلاص پیدا کرے اللہ تعالیٰ بندوں کو خوب جانتا ہے اور وہ اپنے بندوں کے ساتھ بہت مہربان ہے۔ (مرقات)۔

(15) قولہ: "واعطيت الشفاعة". الشفاعة میں الف لام عہدی ہے اس سے شفاعت عامہ عظمیٰ مراد ہے جو بندوں کو میدانِ حشر سے چھٹکارا اور راحت و آرام پہنچانے کے لئے ہے، جس کو مقامِ محمود سے تعبیر کیا گیا ہے، جس پر اولین و آخرین سب رشک کریں گے۔ (مرقات)۔

(16) قولہ: فضلت علی الانبياء بست. علامہ تورپشتی نے فرمایا: حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں بخمس آیا (پانچ چیزوں سے فضیلت دی گئی ہے) ان دونوں میں کسی قسم کا تضاد نہیں ہے کیونکہ یہ اختلاف آپ کے ارشاد کے زمانہ کا اختلاف ہے اور بخمس کی حدیث بست سے پہلے کی ہے جب آپ کے لئے پانچ چیزوں سے فضیلت عطا کی گئی تو آپ نے اس کا اعلان فرمایا پھر اس میں چھٹویں خصوصیت کا اضافہ کیا گیا تو آپ

ہیں (17)، اور رعب کے ذریعہ میری مدد گئی ہے، اور غنیمتیں میرے لئے حلال کر دی گئی ہیں، اور زمین میرے لئے مسجد اور طہارت کا ذریعہ بنا دی گئی اور میں ساری مخلوق کی طرف بھیجا گیا ہوں (18)، اور مجھ سے نبیوں کو ختم کر دیا گیا (19)۔ (مسلم)۔

13/7179۔ اور ان ہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مجھے

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) نے چھ کا ذکر فرمایا اور صاحب خلاصہ نے فرمایا: پانچ یا چھ کا ذکر موقعہ محل کی مناسبت سے ہے، اور علامہ کرمانی نے فرمایا ان جیسے مقامات میں بڑا عدد چھوٹے عدد کے منافی نہیں ہوتا، اور حق بات تو یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل و خصائل اس قدر زیادہ ہیں کہ ان کو شمار نہیں کیا گیا جاسکتا۔ آپ نے ہر مقام پر اس مقام کی مناسبت سے ذکر فرمایا ہے اس میں حصر مقصود نہیں ہے۔ (ماخوذ از: مرقات)۔

(17) قولہ: جوامع الکلم۔ اس سے ایسی قوت مراد ہے جس کے ذریعہ سے وسیع تر معانی کو مختصر الفاظ میں بیان کر دیا جاتا ہے، چنانچہ میں بکثرت معانی و مفاہیم کو تھوڑے سے کلمات میں بیان کر دیتا ہوں۔ (مرقات)۔

(18) وارسلت الی الخلق كافة۔ یعنی ساری موجودات جن و انسان فرشتے اور تمام حیوانات و جمادات کی طرف بھیجا گیا ہوں۔ (مرقات)۔

(19) و ختم بی النبیون۔ یعنی انبیاء علیہم السلام کے وجود کو ختم کر دیا گیا۔ اب میرے بعد کوئی نبی نہیں آئے گا۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے تشریف لانے اور مکمل دینی نظام کو قائم کرنے اور اسکی خدمت کرنے سے اس حدیث پر کوئی اشکال نہیں ہوتا بلکہ تمہارے لئے یہ حدیث شریف ساری مخلوقات پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بزرگی کے لئے کافی ہے، اور آپ کی ساری مخلوقات پر فضیلت کی گواہی دے رہی ہے۔ علامہ طیبی نے فرمایا: وحی کا دروازہ بند کر دیا گیا اور رسالت کا راستہ بھی بند کر دیا گیا اور ختم کر دیا گیا، اور اطلاع دیدی گئی ہے کہ اب لوگوں کے لئے حجت تام ہو گئی، اور دین مکمل ہو گیا، اس کے بعد جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "الْیَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِیْنَكُمْ"۔ (5۔ سورۃ المائدۃ، آیت نمبر: 3) دعوت کے لئے اب رسولوں کو بھیجنے کی ضرورت نہیں رہی۔

اب رہا الہام کا دروازہ وہ بند نہیں ہوگا۔ الہام نفوس کاملہ کے لئے مدد ہے اور یہ ختم ہوگا نہیں کیونکہ تاکید و تجرید اور تذکیر کے واسطے ہمیشہ اسکی ضرورت ہے اور اب لوگوں کے لئے رسالت و دعوت کی ضرورت نہیں رہی، مگر چونکہ وہ وسوس میں گھرے ہوئے ہوتے ہیں اور خواہشات میں منہمک رہتے ہیں تو ان کو تذکیر و تنبیہ کی ضرورت باقی ہے اس کے لئے اللہ تعالیٰ نے جب اپنی حکمت کی بناء پر وحی کا دروازہ بند کر دیا تو بندوں پر اپنی لطف و مہربانی سے الہام کے دروازے کو کھول دیا ہے۔ (مرقات)۔

جو امع الکلم کے ساتھ بھیجا گیا ہے اور رعب کے ذریعہ میری مدد کی گئی ہے اور میں سو رہا تھا کہ میں اپنے کو دیکھا کہ میرے پاس زمین کے خزانوں کی کنجیاں لائی گئیں (20)، اور وہ میرے ہاتھ میں رکھ دی گئیں۔ (تشفق علیہ)۔

**14/7180** - حضرت ثوبان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اللہ نے میرے لئے زمین کو ایک جگہ سمیٹ دیا (21)، تو میں نے اس کے مشارق و مغارب کو دیکھا، عنقریب میری امت کی حکومت وہاں تک پہنچ جائیگی جہاں تک میرے لئے وہ سمیٹ دی گئی۔ اور مجھے سرخ (22) و سفید دونوں خزانے عطا کئے گئے، اور میں نے اپنے رب سے سوال کیا کہ امت کو عام خشک سالی سے ہلاک نہ کرے (23) اور ان پر ان کے غیر سے کوئی ایسا دشمن

(20) قوله: أتيت بمفاتيح خزائن الأرض. کتاب نہایہ میں ہے اس سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے لئے اور آپ کی امت کے لئے متعدد ملکوں کو فتح کرنا اور قسم قسم کے خزانے نکالنا آسان کر دیا ہے۔ (مرقات)۔

(21) قوله: زوى لى الأرض. یعنی میرے خاطر زمین کو ایک جگہ جمع کر دیا گیا۔ خلاصہ یہ ہے کہ اللہ نے آپ کی خاطر زمین کو لپیٹ دیا اور اس کو اس طرح ایک جگہ کر دیا کہ وہ آپ کی نظر کے آئینہ میں ایک ہتھیلی کی طرح ہو گئی اسی لئے آپ نے فرمایا میں نے اس کے مشارق و مغارب کو یعنی ساری زمین کو دیکھ لیا۔ (مرقات)۔

(22) قوله: الأحمر والأبيض. ترکیب میں یہ دونوں لفظ اپنے ماقبل یعنی سونے اور چاندی کے دو خزانوں سے بدل ہیں۔ علامہ تورپشتی نے فرمایا: احمر و ابيض یعنی سرخ و سفید سے مراد قیصر و کسریٰ کے خزانے ہیں، کیونکہ ممالک کسریٰ کی حکومتوں کا سکہ عام طور پر دینار (سونے کا) تھا اور ممالک قیصر کا سکہ عام طور پر درہم (چاندی کا) تھا۔ (مرقات)۔

(23) قوله: أن لا يهلكها بسنة عامة. اس سے ایسا قحط مراد ہے جو مسلمانوں کے تمام ملکوں کو گھیر لے۔ اور علامہ طیبی نے فرمایا: سنة کا لفظ قحط اور خشک سالی کے معنی میں ہے اور یہ لفظ عموماً خشک سالی کے زمانہ کے لئے استعمال ہوتا ہے۔

قوله: وان لا يسلط عليهم عدوا. اس میں عدو سے مراد کفار ہیں۔

قوله: من سوى أنفسهم. یہ ترکیب میں عدو (دشمن) کی صفت ہے۔ اور کائنات کے متعلق ہے۔ یعنی ایسا دشمن جو ہمارے اندر نہ ہو۔ یہ قید آپ نے اس لئے لگائی کہ آپ نے پہلے ایسا سوال فرمایا تھا کہ (آپس میں بھی نہ لڑیں)،

جوان کے بیج کو ختم کر دیتا ہو مسلط نہ کرے، تو میرے رب نے فرمایا: اے محمد جب میں کوئی فیصلہ کرتا ہوں (24) تو وہ رد نہیں ہو سکتا اور میں آپ کی امت کے لئے یہ عطا کیا ہوں کہ ان کو عام خشک سالی کے

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) تو اس طرح کے سوال سے روک دیا گیا تھا اور آگے آنے والی حدیث سے یہ بات معلوم ہوتی ہے۔

قولہ: فیستیح۔ اس کا فاعل عدو ہے اور یہ لفظ واحد اور جمع دونوں طرح سے استعمال ہوتا ہے۔

قولہ: بیضتہم۔ علامہ ابن ملک نے فرمایا: اس سے مراد ایسا دشمن ہے جو امت کی اجتماعیت کو ختم کر دے، اور نسل کشی کو مباح اور جائز قرار دیدے۔ اور ایک شارح نے فرمایا: یعنی ایسا دشمن جو مسلمانوں کی اجتماعیت کو اکھاڑ پھینک دے۔ علامہ طبری نے فرمایا: بیضتہ سے مراد امت کی اجتماعیت اور ان کا مرکز اقتدار ہے۔ (مرقات)۔

(24) قولہ: اِنِیْ اِذَا قَضِیْتُ قَضَاءً۔ یعنی جب میں کوئی قطعی فیصلہ کرتا ہوں تو وہ کسی بھی چیز سے رد نہیں ہو سکتا اسکے برخلاف ایسا کوئی حکم جو کسی چیز کے ہونے یا نہ ہونے کی شرط کے ساتھ معلق کیا جائے تو وہ اس چیز کے پائے یا نہ پائے جانے کے ساتھ معلق رہے گا اور یہ مسئلہ باب الدعاء میں تحقیق کے ساتھ بیان کیا جا چکا ہے۔

علامہ مظہر نے فرمایا: اس بات کو تم جانو! اللہ تعالیٰ کے فیصلے اپنی مخلوق میں دو قسم کے ہیں ایک مبرم (قطعی) دوسرا کسی کام کے ساتھ معلق مثلاً اگر وہ فلاں کام کرے گا تو ایسا ایسا ہوگا اور اگر وہ فلاں کام نہیں کرے گا تو ایسا نہیں ہوگا اور یہ ان احکام میں سے ہے جس میں محو و اثبات ہوتا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا اپنی کتاب محکم میں ارشاد ہے: ”يَمْسُؤُا اللّٰهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّثُ، وَعِنْدَهُ اُمُّ الْكِتٰبِ“۔ (13- سورة الرعد، آیت نمبر: 39)۔ اللہ تعالیٰ جو چاہتا ہے مٹا دیتا ہے اور جو چاہتا ہے قائم رکھتا ہے۔

واما القضاء المبرم۔ (قطعی فیصلہ) اللہ تعالیٰ نے ازل میں جو تقدیر لکھ دی اور اس کو کسی کام سے معلق نہیں فرمایا وہ قضاء مبرم ہے وہ ہو کر رہتا ہے، اس میں کسی حالت میں کوئی تغیر و تبدل نہیں ہوتا، اور وہ مخالف و موافق کسی پر موقوف نہیں رہتا، وہ اللہ کے علم کا ان و ما یکون میں ہے، اور اللہ کے علم کے خلاف کسی چیز کا ہونا محال ہے، اور یہ ان امور میں سے ہے جن میں محو و اثبات نہیں ہوتا۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”لَا مُعَقَّبَ لِحُكْمِهِ“ (13- سورة الرعد، آیت نمبر: 41) اس کے حکم کو کوئی روکنے والا نہیں اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”لا مرد لقضائہ ولا مرد لحکمہ“ اس کے فیصلہ کو کوئی رد نہیں کر سکتا، اور اس کے حکم کو بھی روک نہیں سکتا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد: ”اِذَا قَضِیْتُ قَضَاءً فَلَا یُرَدُّ“ دوسری قسم سے ہے اسی لئے اس سے روک دیا گیا اور اس حدیث شریف سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ اس قسم کے امور کے سواء انبیاء علیہم السلام کی تمام دعائیں قبول ہوتی ہیں۔ (مرقات)۔

ذریعہ ہلاک نہیں کروں گا، اور ان کے غیر سے کوئی ایسا دشمن ان پر مسلط نہیں کروں گا جو ان کے بیچ کو ختم کر دے، اگرچہ ان کے خلاف وہ زمین کے سارے کناروں سے جمع ہو جائیں، امت آپس میں ایک دوسرے کو ہلاک کرے گی اور ایک دوسرے کو قید کرے گی۔ (مسلم)۔

**15/7181** - حضرت سعد رضی اللہ تعالیٰ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد

بنی معاویہ کے پاس سے گزرے اس میں داخل ہوئے اور دو رکعت نماز پڑھے اور ہم بھی آپ کے ساتھ نماز پڑھے اور آپ پروردگار سے طویل دعائے پھر فارغ ہو کر فرمائے میں نے اپنے رب سے تین چیزوں کا سوال کیا تو اس نے مجھے دو چیزیں عطا فرمائی اور ایک سے منع فرمایا۔ میں نے اس سے سوال کیا کہ تو میری امت کو قحط سالی سے ہلاک نہ کرے تو اس نے مجھے یہ عطاء کر دیا، اور میں نے سوال کیا کہ میری امت کو غرق کر کے ہلاک نہ کرے تو یہ بھی مجھے عطا فرمایا اور میں نے اس سے سوال کیا کہ آپس میں جنگ نہ ہو تو اس نے مجھے اس سے روک دیا۔ (مسلم)۔

**16/7182** - حضرت خباب بن ارت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے آپ نے فرمایا

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو ایک نماز پڑھائی اور طویل نماز پڑھائی۔ صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ نے ایسی نماز پڑھائی جو آپ ویسی نہیں پڑھاتے تھے تو فرمایا: ہاں یہ شوق و خوف کی نماز تھی (25)، اور میں نے اس میں اللہ سے تین چیزوں کا سوال کیا تھا تو اس نے مجھے دو چیزیں عطا فرمائی اور ایک چیز سے روک دیا۔ میں نے اس سے سوال کیا تھا میری امت کو خشک سالی اور قحط سالی سے ہلاک نہ کرے تو مجھے یہ عطا فرمایا اور میں نے سوال کیا تھا کہ ان پر ان کے غیر سے کوئی دشمن مسلط نہ کرے تو اس نے مجھے یہ بھی عطا فرمایا اور میں اس سے سوال کیا تھا کہ ان کو آپس میں ایک دوسرے سے جنگ کا مزہ نہ چکھائے تو اس نے مجھے اس سے روک دیا۔ (ترمذی، نسائی)۔

(25) قولہ: انہا صلوة رغبة و رغبة۔ مطلب یہ ہے کہ ایک جامع نماز تھی اس میں ثواب کی امید اور عقاب کا خوف دونوں برابر شامل تھے، برخلاف دوسری نمازوں کے، ان کی ادائیگی میں ان دو چیزوں (ثواب و عقاب) میں سے کسی ایک چیز کا غلبہ رہتا ہے۔ (مرقات)۔



**17/7183** - حضرت عوف بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ اس امت پر دو تلواروں کو جمع نہیں کرے گا ایک امت کی تلوار اور ایک اس کے دشمن کی تلوار (26)۔ (ابوداؤد)۔

**18/7184** - حضرت ابوماک اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ اللہ تعالیٰ نے تم کو تین چیزوں سے پناہ میں رکھا ہے کہ تمہارے ہلاک ہونے کی تمہارے نبی بددعا نہیں کریں گے (27) اور اہل حق پر اہل باطل غالب نہیں ہوں گے (28)، اور تم گمراہی پر اتفاق نہیں کرو گے (29)۔ (ابوداؤد)۔

(26) قوله: لن يجمع الله على هذه الأمة سيفين الخ. اللہ تعالیٰ نے ان دو تلواروں میں سے ہلکی تلوار کو منتخب کیا ہے، اور یہ امت کے اندر کی تلوار ہے، امت کے دشمن کی ایسی تلوار نہیں جو امت کو جڑ سے ختم کر دے، ورنہ بعض حالات میں اس طرح کی دو تلواریں جمع ہو سکتی ہیں۔ اس حدیث شریف میں امت کی بقاء کا اشارہ ہے اور قیامت تک اسکی حفاظت کی خوشخبری ہے۔ اور علامہ قاضی نے فرمایا اس کا مطلب یہ ہے کہ آپس میں خود مسلمانوں کی تلواریں ہوں، یا دشمن کی تلواریں مسلمانوں پر استیصال کے لئے جمع نہیں ہو سکتیں، اور مسلمان کو جڑ پیڑ سے اکھاڑ دینے کا سبب نہیں بن سکتے بلکہ جب امت آپس میں لڑتی ہے تو دشمن کو مسلط کر دیا جاتا ہے اور امت آپس میں لڑنے اور جنگ کرنے سے رک جاتی ہے۔ یہ علامہ شیخ تورپشتی کا قول ہے۔ (مرقات)۔

(27) قوله: ان لا يدعو عليكم نبیکم کہ وہ (تمہارے نبی) تم کو ہلاک کر کے ختم کرنے کی بددعا نہیں کریں گے۔ (مرقات)۔

(28) قوله: وان لا يظهر اهل الباطل على اهل الحق. علامہ تورپشتی نے فرمایا: کہ باطل کے مددگار تہی کثیر تعداد میں ہوں وہ حق پر غالب نہیں آسکیں گے، ایسا کہ حق مٹادیں اور اس کے نور کو بجھادیں اگرچہ حق لوگوں کی تعداد کم ہی کیوں نہ ہو، چنانچہ باوجودیکہ ہم اہل باطل کے مقابلہ سے دوچار ہوئے۔ دشمن ہم پر مسلط بھی ہوا اور بہت سے مشکلات اور سختیوں سے گزرنا بھی پڑا مگر الحمد للہ ہم کو وہ ختم نہیں کر سکا۔ باوجودیکہ باطل مسلسل ہے، مگر حق روشن ہے اور شریعت برابر قائم ہے، اس کی روشنی بجھائی نہیں جاسکی اور اس کا منار کمزور نہیں ہو سکا۔ (مرقات)۔

(29) قوله: ان لا تجتمعوا على ضلالة. یعنی تم کسی باطل پر اتفاق نہیں کرو گے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اجماع امت حجت ہے اور یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ جس کو لوگ اچھا سمجھیں وہ اللہ کے پاس اچھا ہے اور اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد

19/7185- حضرت عمرو بن قیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم نے فرمایا: ”نَحْنُ الْأَخِرُونَ وَنَحْنُ السَّابِقُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ“، یعنی ہم ہی آخری ہیں اور ہم ہی قیامت کے دن پہلے رہیں گے (30)، اور میں ایک بات کہتا ہوں فخر سے نہیں ابراہیم خلیل اللہ ہیں اور موسیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اور میں حبیب اللہ ہوں اور قیامت کے دن ”لواء الحمد“ حمد کا جھنڈا میرے ہاتھ میں ہوگا، اور اللہ نے مجھ سے میری امت کے بارے میں وعدہ کیا اور تین چیزوں سے ان کو محفوظ کیا کہ ان پر عام قحط نہیں ڈالے گا اور کوئی دشمن ان کو جڑ پیڑ سے ختم نہیں کرے گا اور اللہ ان کو گمراہی پر جمع نہیں کرے گا۔ (دارمی)۔

20/7186- حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے فرمایا کہ رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم کے بعض اصحاب بیٹھے ہوئے تھے آپ تشریف لائے یہاں تک کہ جب ان سے قریب ہو گئے تو ان کو آپس میں مذاکرہ کرتے ہوئے سنا ان میں سے بعض نے کہا کہ حضرت ابراہیم کو اللہ نے خلیل بنایا اور دوسرے صاحب نے کہا کہ موسیٰ علیہ السلام سے اس نے کلام فرمایا اور ایک صاحب نے کہا عیسیٰ اللہ کا کلمہ اور اسکی روح ہیں، اور ایک صاحب نے کہا کہ آدم کو اللہ نے صلی اللہ بنایا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے پاس تشریف لائے اور فرمائے میں تمہاری گفتگو کو اور تمہارے تعجب کرنے کو سنا کہ ابراہیم خلیل اللہ ہیں وہ تو ایسے ہی ہیں اور موسیٰ نجی اللہ ہیں، وہ ایسے ہی ہیں اور عیسیٰ اسکی روح

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) اس کی تائید کرتا ہے ”وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصَلِّهِ جَهَنَّمَ، وَسَاءَ ثَمَاصِيرًا“۔ (4-سورۃ النساء، آیت نمبر: 115) اور یہ اجماع امت کے حجت ہونے کی بہترین دلیل ہے، امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب اللہ کی اس آیت سے اجماع کی حجیت کا استنباط کیا ہے۔ (مرقات)۔

(30) قولہ: ”نَحْنُ الْأَخِرُونَ“ یعنی ہم دنیا میں آخری آنے والے ہیں۔ وقولہ: ”وَنَحْنُ السَّابِقُونَ“ یعنی جنت میں داخل ہونے اور اس کے سوا بھی دوسرے فضائل میں پہلے رہنے والے ہیں۔ وقولہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے کلام کے لئے ان کو منتخب کیا ہے۔ (مرقات)۔

اور اس کا کلمہ ہیں وہ ایسے ہی ہیں اور آدم کو اللہ نے صحنی اللہ بنایا ہے وہ ایسے ہی ہیں۔ اور سنو! میں حبیب اللہ ہوں (31) اور یہ کوئی فخر کی بات نہیں ہے اور میں قیامت میں لواء الحمد (حمد کا جھنڈا)

(31) وانا حبیب اللہ ولا فخر۔ علامہ طیبی نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سب سے پہلے ان پیغمبروں کی جو شان اور فضائل ذکر کئے گئے تھے ان کا اثبات فرمایا اور اس کو مضبوط کیا، پھر بتایا کہ ان پیغمبروں میں جو الگ الگ فضائل ہیں، میں ان سب کے فضائل کا جامع اور میں ان میں افضل واکمل ہوں، کیونکہ آپ جب حبیب ہیں تو خلیل بھی ہیں کلیم بھی ہیں اور مشرف بھی ہیں اور یاد رکھو! خلیل اور حبیب میں فرق ہے خلیل خلۃ سے ماخوذ ہے اس کے معنی حاجت و ضرورت کے ہیں۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ کی طرف اپنی حاجت کو پیش کیا، اللہ تعالیٰ نے ان کو خلیل بنایا۔ اور حبیب محبت سے اسم فاعل اور اسم مفعول کے معنی میں ہے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے محبت اور محبوب دونوں بھی ہیں، آپ اللہ تعالیٰ سے محبت کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ آپ سے محبت کرتا ہے، اور خلیل محبت ہے یعنی وہ محبوب سے اپنی ضرورت کے لئے محبت کرتا ہے اور حبیب اپنے محبوب سے بغیر غرض کے محبت کرتا ہے۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ خلیل مرید ہے اور سالک و طالب ہے، اور حبیب مراد مجذوب و مطلوب کے مرتبہ میں ہے، اللہ تعالیٰ جس کو چاہے اپنی طرف کر لیتا ہے اور جو اسکی طرف رجوع رہتا ہے اسکو اپنی طرف بلا لیتا ہے۔ اسی لئے کہا گیا ہے خلیل وہ ہے جس کا کام اللہ کی رضا کے لئے ہوتا ہے اور حبیب وہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اسکی رضا میں ہوتا ہے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”فَلَنُؤْتِيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا“ (2-سورة البقرة، آیت نمبر: 144) پس ہم آپ کا رخ اس قبلہ کی طرف کر دیں گے جس سے آپ راضی ہیں ”وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى“ (93-سورة الضحیٰ، آیت نمبر: 5) اور عنقریب اللہ تعالیٰ آپ کو ایسا عطا کریگا کہ آپ راضی ہو جائیں گے۔

اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ خلیل جو مغفرت کی امید کے مقام میں ہوتا ہے، جیسا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے عرض کیا: ”وَالَّذِي أطمَعُ أَنْ يُغْفِرَ لِي“ (26-سورة الشعراء، آیت نمبر: 82) میں امید رکھتا ہوں کہ وہ میری مغفرت کر دیگا۔ اور حبیب مغفرت کے مقام یقین میں ہوتا ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ“ (48-سورة الفتح، آیت نمبر: 2) اللہ تعالیٰ ہر زمانہ میں آپکے درجات کو بلند کریگا، حضرت خلیل نے فرمایا: ”وَلَا تُخْزِنِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ“ (26-سورة الشعراء، آیت نمبر: 87) جس دن وہ سب اٹھائے جائیں گے مجھے رسوا نہ کرنا۔ اور حبیب کے حق میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ“ (66-سورة التحريم، آیت نمبر: 8) جس دن اللہ نبی کو اور ان حضرات کو جو ان کے ساتھ

کو اٹھایا ہوا ہوں گا اور اس کے نیچے آدم اور ساری خلقت ہوگی اور یہ فخر کی بات نہیں ہے۔ اور میں سب سے پہلے شفاعت کرنے والا ہوں، اور سب سے پہلے قیامت کے دن میری شفاعت قبول کی جائیگی، اور یہ کوئی فخر کی بات نہیں، اور میں سب سے پہلے جنت کی زنجیروں کو ہلاؤں گا اور اللہ تعالیٰ اس کو کھولے گا، اور مجھے اس میں داخل کرے گا اور میرے ساتھ فقراء مومنین ہوں گے (32)، اور اس میں کوئی فخر نہیں، اور میں اللہ کے پاس اولین و آخرین میں سب سے زیادہ عزت و کرامت والا ہوں، اور یہ کوئی فخر کی بات نہیں۔ (ترمذی، دارمی)۔

**21/7187** - حضرت ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے وہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کرتے ہیں آپ نے ارشاد فرمایا: جب قیامت کا دن آئیگا میں تمام نبیوں کا امام اور ان کا خطیب رہوں گا اور ان سب کے لئے شفاعت کرنے والا رہوں گا، یہ فخر کی بات نہیں۔ (ترمذی)۔

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) ایمان لائے ہیں رسوا نہیں کریگا۔ خلیل علیہ السلام نے عرض کیا: ”وَاجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ“ (26- سورة الشعراء، آیت نمبر: 84) بعد والے لوگوں میں میرا ذکر خیر رکھ دے، اور حبیب کے لئے ارشاد ہوا ”وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ“ (94- سورة الم نشرح، آیت نمبر: 4) کہ ہم نے آپ کے لئے آپ کے ذکر کو بلند کیا، اور خلیل نے عرض کیا: ”وَاجْعَلْنِي مِنْ وَرَثَةِ جَنَّةِ النَّعِيمِ“ (26- سورة الشعراء، آیت نمبر: 85) مجھے جنت النعیم کے وارثوں میں سے کر دے، اور حبیب کے لئے ارشاد ہوا ”إِنَّا آعْطَيْنَكَ الْكُوثُورَ“ (108- سورة الكوثر، آیت نمبر: 1) ہم نے آپ کو کوثر عطا فرمایا۔

آپ کی فضیلت کے لئے واضح استدلال ہے کہ محبوبیت کا مرتبہ اور درجہ انتہائی کمال کا درجہ ہے، ان آیات میں اللہ ذوالجلال والجمال کا یہ ارشاد ہے: ”قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ“ (3- سورة آل عمران، آیت نمبر: 31) آپ فرمادیتے اگر تم اللہ سے محبت کرتے ہو تو میری اتباع کرو۔ (مرقات)۔

(32) قولہ: ومعى فقراء المؤمنین. یہ واضح دلیل ہے کہ صبر کرنے والا فقیر شکر گزار مالدار سے افضل ہے۔ علامہ طیبی نے فرمایا: کہ فقراء اللہ تعالیٰ کی محبت کے مستحق ہو گئے۔ یہ اللہ تعالیٰ کے پاس فقر کی بزرگی اور کرامت کی دلیل ہے، کیونکہ ان فقراء نے حبیب کی اتباع کر کے اور حبیب کی صفت فقر و صبر سے متصف ہو کر اللہ تعالیٰ کی محبت کے مستحق ہو گئے، صوفیائے کرام کے پاس فقر کے معنی دنیاوی احتیاج و ضرورت کے نہیں ہیں بلکہ فقر سے مراد اللہ تعالیٰ کی طرف محتاج ہونا اور صرف اللہ کا ہو کر رہنا دوسروں سے بے نیاز رہنا ہے۔ (مرقات)۔

22/7188- حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ سے روایت ہے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم نے ارشاد فرمایا: جب لوگ اٹھائے جائیں گے تو میں سب سے پہلے برآمد ہوں گا، اور جب وہ چلیں گے تو میں ان کا قائد رہوں گا (33)، جب وہ چپ ہو جائیں گے تو اس وقت ان کا خطیب رہوں گا۔ اور جب وہ روک دئے جائیں گے تو میں ان کی شفاعت کرنے والا رہوں گا۔ اور جب وہ عزت سے مایوس ہو جائیں گے تو میں ان کو خوشخبری دینے والا ہوں گا، اور کنجیاں اس دن میرے ہاتھ میں ہوں گی اور لواء الحمد اس دن میرے ہاتھ میں ہوگا۔ اور میں اپنے پروردگار کے پاس ساری اولاد آدم میں سب سے عزت والا رہوں گا، اور میرے پاس ایک ہزار خادم طواف کرتے رہیں گے گویا وہ محفوظ انڈے ہیں، یا بکھرے ہوئے چمکدار موتی ہیں۔ (ترمذی، دارمی)۔

23/7189- حضرت ابوسعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے آپ نے کہا رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قیامت کے دن میں اولاد آدم کا سردار ہوں اور میں یہ فخر سے نہیں کہتا (34)

(33) قوله: اذا وفدوا. یعنی جب وہ آئیں گے۔ وفد جماعت کو کہتے ہیں۔ بادشاہ کے پاس ضرورت لیکر آئیں گے۔ (مرقات)۔

(34) قوله: ولا فخر. یعنی یہ بات میں فخر سے نہیں بول رہا ہوں بلکہ اللہ کے فضل کا اظہار اور تحدیثِ نعمت کے لئے

ہے، اور مجھے جس چیز کا حکم دیا گیا ہے اس کی تبلیغ کے لئے کہہ رہا ہوں اور اس کا ایک مطلب یہ بھی کہا گیا ہے کہ میں اس پر فخر نہیں کرتا بلکہ اس ذات پر فخر کرتا ہوں جس نے مجھے یہ مرتبہ عطا فرمایا۔ اور میں کہتا ہوں اس کا ایک مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے میں سیادت پر فخر نہیں کرتا بلکہ اس کی بندگی اور اسکی عبادت کرنے پر فخر کرتا ہوں کیونکہ اس سے آخرت کے مراتبِ حسنیٰ اور دیدارِ الہی کی زیادتی سے سرفرازی ہوتی ہے۔ اگر تم کہو کہ انسان کا اپنے آپ کی تعریف کرنا کیسے اچھا ہو سکتا ہے جب کہ اسکو برا سمجھا گیا ہے یہاں تک کہ ایک حکیم اور دانشمند کے لئے اگرچیکہ وہ کتنا ہی اچھا اور بہتر ہے اس کا اپنی آپ تعریف کرنا برا ہے۔

تو اس کے لئے ہم کہیں گے کہ کبھی متکلم کی کوئی صفت مخاطب پر پوشیدہ ہوتی ہے، مخاطب کو اس سے باخبر کرنے کے لئے اس کا ذکر کرنا اچھا سمجھا جاتا ہے جس طرح کہ معلم کبھی متعلم سے کہتا ہے تم یاد رکھو! ”فانک لاتجد مثلی“ تم میرے جیسا نہیں پاؤ گے۔ اسی طرح یوسف علیہ السلام کا قول ہے: ”اجعلنی علی خزائن الارض، انی حفیظ علیہم“۔ (12-سورۃ یوسف، آیت نمبر: 55) تو مجھے زمین کے خزانوں پر امین بنادے میں حفاظت کرنے والا اور اچھی طرح باخبر ہوں۔ (مرقات)۔

اور میرے ہاتھ میں لواء الحمد ہے (35) اور میں فخر سے نہیں کہتا اس دن کوئی بھی اولادِ آدم ہوں یا ان کے سوا سب میرے جھنڈے تلے ہوں گے۔ اور میں پہلا ہوں جن کی قبر شریف کی زمین شق ہوگی اور یہ بات میں فخر سے نہیں کہتا ہوں۔ (ترمذی)۔

24/7190- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے آپ نے کہا کہ رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں قیامت کے دن تمام اولادِ آدم کا سردار ہوں (36) اور سب سے پہلے

(35) قولہ: وبیدی لواء الحمد۔ علامہ طیبی نے فرمایا: ہو سکتا ہے آپ کی حمد کا قیامت کے دن حقیقت میں کوئی جھنڈا ہو اور اس کا نام لواء الحمد ہو۔ علامہ تورپشتی نے بھی یہی کہا ہے کہ اللہ کے نیک بندوں کے مقامات میں مقامِ حمد سے بڑھ کر کوئی اعلیٰ و ارفع مقام نہیں ہے اور تمام مقامات اس سے کم ہیں اور سب اس کے نیچے ختم ہو جاتے ہیں۔ اور جب ہمارے نبی سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم دنیا و آخرت میں سب سے زیادہ حمد کرنے والے ہیں اور سب سے زیادہ آپ کی حمد کی گئی ہے، تو لواء الحمد آپ کو سرفراز کیا گیا جس کے تلے اولین و آخرین سب پناہ لیں گے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد ”آدم ومن دونہ تحت لواء ی“ آدم اور ساری خلقت میرے جھنڈے تلے ہے، اس حدیث شریف میں اسی طرف اشارہ ہے اور اسی معنی کی وجہ سے اپنی کتاب کا آغاز حمد سے کیا اور آپ کے نام کو حمد سے مشتق کیا اور آپ کو محمد و احمد کہا گیا۔ اور قیامت کے دن مقامِ محمود پر فائز کیا گیا اور اس مقام میں آپ پر وہ محامد کھولے جائیں گے جو آپ سے پہلے کسی پر کھولے نہیں گئے، اور آپ کی برکت سے آپ کی امت کو اپنے فضل سے سرفراز کیا اور آپ سے پہلے نازل کردہ کتابوں میں آپ کی امت کی تعریف اسی صفتِ حمد سے کی گئی اور فرمایا آپ کی امت حمادوں ہے وہ راحت و تکلیف اور خوشی و غمی میں بھی اللہ کی تعریف کرتے رہیں گے۔ (مرقات)۔

(36) قولہ: انا سید ولد آدم یوم القیامة۔ سید وہ شخصیت ہے کہ جسکے پاس لوگ مشکلات و مصائب میں دوڑ کر آتے ہیں، اور وہ ان سب کی مشکلات کو دور کرتا ہے اور اس کا انتظام کرتا ہے، اور اس حدیث میں سید کے ساتھ قیامت کی قید احترازی نہیں ہے کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم دنیا و آخرت دونوں جگہ سید ہیں۔ قیامت کے دن کا ذکر صرف اس لئے ہے کہ آپ کی سیادت کی شان قیامت کے دن اچھی طرح ظاہر ہوگی، کیونکہ وہاں کوئی آپ کی اس شان کا مخالف اور منکر نہیں رہیگا، اس دنیا کے برخلاف یہاں کفار اور ان کے لیڈر اور ان کے ملوک آپ کا انکار کرتے اور مخالفت کرتے رہے ہیں۔ اور یہی مطلب ہے قرآن مجید کی آیت: ”لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ، لِلّٰهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ“۔ (40-سورۃ المؤمن، آیت نمبر: 16) آج کس کی حکومت ہے اللہ واحد کی جو غالب ہے۔ اللہ کی حکومت تو اس سے پہلے (دنیا میں بھی) تھی مگر دنیا میں حکومت کے دعویدار بھی تھے دنیا میں اہل دنیا حکومت کے دعوے

میری قبر شریف کھلے گی (37)، اور سب سے پہلے میں شفاعت کرنے والا ہوں، اور سب سے پہلے میری شفاعت قبول کی جائے گی۔ (مسلم)۔

25/7191- حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

نے ارشاد فرمایا: میں تمام پیغمبروں کا قائد ہوں اور میں یہ فخر سے نہیں کہتا، اور میں خاتم النبیین ہوں اور میں یہ فخر سے نہیں کہتا، اور میں شافع اور مشفع ہوں اور میں یہ فخر سے نہیں کہتا۔ (داری)۔

26/7192- حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے، آپ نے کہا فرمایا رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے میں جنت کے بارے میں پہلا شفاعت کرنے والا ہوں (38)، میری جس قدر

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) کرتے تھے اور ان کی طرف حکومت کی نسبت مجازی طور پر کی جاتی تھی۔ آج یہ سارے دعوے اور نسبتیں ختم ہو گئیں، اس حدیث شریف میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ساری مخلوق پر فضیلت ہونے کی دلیل ہے۔ کیونکہ اہل سنت کے مذہب کے مطابق آدمی فرشتوں سے افضل ہے، اور اس حدیث شریف سے اور دوسری احادیث سے بھی ظاہر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمام آدمیوں سے افضل ہیں، اب رہی یہ حدیث جس میں ارشاد ہے ”لا تفضلونی بین الانبیاء“ دوسرے انبیاء کے درمیان میری فضیلت ظاہر مت کرو۔ اس کا جواب پانچ وجوہ سے ہے (1) ایک تو یہ ہے کہ یہ حدیث آپ کو سید الانبیاء کا علم عطا کئے جانے سے پہلے کی ہے (2) آپ کا یہ فرمان بطور ادب و تواضع ہے (3) اس طرح فضیلت بیان کرنے سے منع کیا گیا جس میں مفضول یعنی دوسرے انبیاء علیہم السلام کی تنقیص ہوتی ہو (4) اس طرح بیان کرنا جو جھگڑے اور فتنے کا سبب بنے (5) نفس نبوت میں فضیلت نہیں ہے البتہ فضیلت زائد خوبیوں میں ہے اور اس میں فضیلت کا عقیدہ رکھنا ضروری ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ“ (2-سورة البقرة، آیت نمبر: 253) یہ رسول ہیں ہم نے ان میں بعض کو بعض پر فضیلت دی ہے، اور ارشاد: ”وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّنَ عَلَىٰ بَعْضٍ“ (17-سورة بنی اسرائیل، آیت نمبر: 55) اور ہم نے فضیلت دی بعض نبیوں کو بعض پر۔ (مرقات)۔

(37) قولہ: اول من ینشق عنہ القبر۔ اس میں بھی دلیل ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم تمام مخلوقات میں افضل اور تمام موجودات میں اکمل ہیں۔ (مرقات)۔

(38) قولہ: انا اول شفیع فی الجنة۔ اس میں لفظ ”فی“ سے متعلق ایک قول یہ ہے کہ یہ تعلیلہ ہے یعنی میں سب

تصدیق کی گئی ہے انبیاء میں سے کسی نبی کی اس قدر تصدیق نہیں کی گئی۔ انبیاء میں سے بعض نبی ایسے بھی ہیں کہ ایک شخص کے سوا کسی نے تصدیق نہیں کی۔ (مسلم)۔

27/7193- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے آپ نے کہا رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم نے فرمایا: انبیاء میں سے کوئی نبی نہیں مگر ان کو جو معجزے دیئے گئے اسی قدر انسان ان پر ایمان لائے (39)،

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) سے پہلے جنت میں داخلہ کے لئے شفاعت کرنے والا ہوں۔

اور ایک قول یہ ہے کہ لفظ فسی ظرفیہ ہے یعنی میں سب سے پہلے جنت میں درجات کی بلندی کے لئے شفاعت کروں گا۔ (مرقات)۔

قولہ: ما صدقت. اس میں کلمہ ماصدریہ ہے، یعنی میری امت کے تصدیق کرنے کی مقدار یا میری امت کا میری تصدیق کرنے کی طرح مراد ہے، پہلی صورت میں امت کی کثرت کو بیان اور دوسری صورت میں امت کی ایمانی قوت اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ان کی محبت و عقیدت اور دین پران کی ثابت قدمی مراد ہے۔ اور ہر دو معانی کی صورت میں ”كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ“ تم سب سے بہترین امت ہو بیان کرنا مراد ہے، اور حدیث شریف کے سیاق کلام کے اعتبار سے پہلے معنی زیادہ مناسب ہیں۔ (لمعات)۔

(39) قولہ: ما من الانبياء من نبي الخ. ہمارے بعض علماء نے اس کی شرح میں جو بیان کیا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ ہر نبی کو معجزات میں سے ایسے معجزے دیئے گئے کہ ان کو دیکھا گیا اور ان پر واقفیت ہو تو ایمان لانے اور تصدیق کرنے کے باعث بنے اور جب ان کا زمانہ ختم ہو گیا تو وہ معجزے بھی ختم کر دیئے گئے۔

مطلب یہ ہے کہ ہر نبی کے لئے ایسا خارق عادت معجزہ دیا گیا جو ان کے زمانہ کے اعتبار سے ان کے دعویٰ نبوت کو ثابت کرتا ہو، اور جب ان کا زمانہ ختم ہو گیا تو وہ معجزے بھی ختم ہو گئے جیسے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ کا عصا اڑدھابن جانا اور اپنا چمکتا دست مبارک دکھانا، یہ اس لئے تھا کہ آپ کے زمانہ میں سحر اور جادو کا زور تھا، اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں طب کا زور تھا تو آپ کو طب سے بلند و اعلیٰ معجزہ عطا کیا گیا، آپ مردوں کو زندہ کرتے اور اندھے کو بینا کر دیتے اور برص کے بیمار کو شفاء دیدیتے، اور ہمارے رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں بلاغت و فصاحت کا زور تھا تو قرآن کا معجزہ عطا ہوا اور یہ سب کو ختم اور عاجز کر دیا۔

لفظ ابطال الکل سب کو ختم کر دیا عاجز کر دیا، یہ الفاظ علامہ طیبی کے ہیں مگر اس کے بجائے اگر عبارت اس طرح ہو تو بہتر ہے ”فجاء القرآن معجزة مشتهرة دائمة الى انقراض الزمان بل ابد الابد..... الخ“ تو قرآن مجید مشہور معجزہ ہمیشہ رہنے والا دنیا کے ختم ہونے تک ابدالاً باد تک ہمیشہ ہمیشہ کے لئے معجزہ بن کر آیا، اس کی



اور مجھے جو معجزہ دیا گیا وہ وحی ہے (40)، جو اللہ نے میری طرف نازل فرمایا میں امید کرتا ہوں کہ قیامت کے دن ان سب میں سب سے زیادہ میرے تبعین ہوں گے۔ (متفق علیہ)۔

**28/7194**۔ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے آپ نے کہا رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قیامت کے دن میں سب سے زیادہ تبعین والا رہوں گا (41) اور میں سب سے پہلے رہوں گا جو جنت کے دروازے کو کھٹکھٹائے گا۔ (مسلم)۔

**29/7195**۔ ان ہی سے روایت ہے آپ نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد

فرمایا: میں جنت کے دروازے پر آؤں گا اور دروازہ کھولنے کے لئے کہوں گا تو خازن کہیں گے آپ کون ہیں تو میں کہوں گا میں محمد ہوں تو وہ عرض کرے گا آپ ہی کی خاطر مجھے حکم دیا گیا

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) جنت کے درجات میں بھی تلاوت ہوتی رہے گی اور رحمن کے اس کلام کو وہاں بھی سنا جاتا رہے گا۔ اور یہی معنی و مفہوم ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کے ”وانما کان الذی اوتیت وحیا“ مجھے جو معجزہ دیا گیا وہ وحی الہی ہے۔

(40) قولہ: وحیا۔ وحی سے قرآن مجید مراد ہے۔ جو اپنے نظم و معنی یعنی کلمات کی ترکیب اور مفہاہیم اور مطالب کے اعتبار سے کمال اعجاز کے اعلیٰ درجہ پر ہے اور تمام معجزات میں سب سے زیادہ فائدہ مند اور نفع دینے والا ہے، اس میں دعویٰ بھی ہے اور دلیل بھی ہے، اور ہر زمانہ میں یکساں قائم و دائم ہے۔ نزول وحی کے موقع پر جو حضرات موجود تھے وہ بھی اس سے فائدہ اٹھاتے تھے، اور وہ بھی جو اس وقت غائب تھے اور وہ بھی جو ان کے بعد قیامت تک آتے رہیں گے۔ سب کو یکساں فائدہ ہوتا ہے، اسی لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”فارحوان اکون اکثرہم تابعا یوم القیامۃ“ میں امید کرتا ہوں کہ قیامت کے دن میرے تبعین سب سے زیادہ ہوں گے اور اللہ تعالیٰ نے آپ کی اس امید کو پورا کیا۔ (مرقات)۔

(41) قولہ أنا اکثر الانبیاء تبعاً یوم القیامۃ۔ آپ کی امت جیسا کہ سابق میں گزر چکا ہے اہل جنت کی دو تہائی ہوگی۔ اور اس سے یہ بات بھی معلوم ہوتی ہے کہ جن کے تبعین زیادہ ہوں گے ان کو زیادہ فضیلت حاصل رہے گی، تبعین کی زیادتی متبوع کی افضلیت کو بتاتی ہے، اسی طرح تمام فقہاء و علماء کے درمیان امام اعظم ہیں۔ آپ کو اس کا بڑا حصہ حاصل ہے کیونکہ مسلمانوں کی غالب اکثریت فروعی احکام میں آپ کی اتباع کرنے والے ہیں۔ (مرقات)۔

ہے (42) کہ آپ سے پہلے میں کسی کے لئے نہ کھولوں۔ (مسلم)۔

**30/7196**۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے وہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ

وسلم سے روایت کرتے ہیں آپ نے ارشاد فرمایا: مجھے جنت کے جوڑوں میں سے ایک جوڑا پہنایا جائیگا پھر میں عرش کے سیدھی جانب کھڑا ہوں گا مخلوقات میں سے کوئی بھی میرے سوا اس مقام پر کھڑا نہیں ہوگا۔ (ترمذی)۔

**31/7197**۔ اور جامع الاصول میں ان ہی سے ایک روایت ہے سب سے پہلے میری قبر

کی زمین کھلے گی۔ اور مجھے جوڑا پہنایا جائے گا۔

**32/7198**۔ ان ہی سے روایت ہے وہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے

ہیں کہ آپ نے فرمایا: میرے لئے اللہ سے وسیلہ مانگو (43)، صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وسیلہ کیا چیز ہے، آپ نے فرمایا: جنت میں اعلیٰ درجہ ہے جسکو صرف ایک ہی صاحب پائیں گے اور میں امید رکھتا ہوں وہ میں ہی ہوں گا۔ (ترمذی)۔

**33/7199**۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے آپ نے کہا کہ

(42) قولہ: بک امرت الخ. علامہ طیبی نے کہا ہے کہ ”بک“ جار مجرور امرت کے متعلق ہے اور ”ب“ سَبَبٌ کا ہے اور جار مجرور کو تخصیص کے لئے مقدم کیا گیا اور مطلب یہ ہے کہ آپ کے سبب سے مجھے یہ حکم ملا ہے کہ میں آپ کے سوا کسی کے لئے نہ کھولوں اور یہ صرف آپ کی خاطر ہے کسی اور غرض سے نہیں۔ اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ”ب“، فعل کا صلہ ہو، اور ان لا افتح بک ک ضمیر مجرور سے بدل ہو، معنی یہ ہوں گے مجھے حکم ملا ہے کہ میں آپ کے سوا کسی کے لئے نہ کھولوں۔ (مرقات)۔

(43) قولہ: سلوا اللہ لی الوسيلة. علامہ طیبی نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے امت سے وسیلہ کی دعا کرنے کے لئے جو فرمایا تو وہ اللہ کی جناب میں احتیاج اور کسر نفسی کے اظہار کے لئے ہے یا اس لئے بھی کہ امت کو اس سوال کا فائدہ ہو اور اس کا ثواب ملے اور اس میں امت کے لئے تعلیم ہے کہ وہ آپس میں ایک دوسرے کے لئے دعا کی درخواست کرتے رہیں۔ (مرقات)۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: انبیاء میں سے ہر نبی کے لئے بعض نبی قریب ہوتے ہیں اور مجھ سے قریب میرے والد میرے رب کے خلیل ہیں پھر آپ نے آیت تلاوت فرمائی: ”إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا، وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ“۔ (3-سورۃ آل عمران، آیت نمبر: 68) لوگوں میں ابراہیم سے قریب تر وہ ہیں جو ان کی اتباع کئے اور یہ نبی ہیں اور وہ لوگ ہیں جو ایمان لائے اور اللہ مومنین کا ولی ہے۔ (ترمذی)۔

**34/7200**۔ حضرت عطاء بن یسار سے روایت ہے آپ نے کہا کہ میں حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص سے ملاقات کیا اور عرض کیا تو رات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جو صفت ہے آپ مجھے بتائیں، تو آپ نے کہا ہاں خدا کی قسم قرآن میں آپ کی جو صفات ہیں ان میں سے بعض صفات کے ساتھ تو رات میں آپ کا ذکر ہے وہ یہ ہے کہ: ”يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ ..... الخ“ اے نبی! ہم نے آپ کو گواہ اور بشارت دینے والا، ڈرانے والا اور امین یعنی ساری امت کی حفاظت کرنے والا بنا کر بھیجا ہے (44)، آپ میرے بندے اور میرے رسول ہیں میں نے آپ کا نام متوکل رکھا ہے آپ نہ زبان کے سخت ہیں اور نہ دل کے سخت اور نہ بازاروں میں شور کرنے والے ہیں

(44) قولہ: حوزا للامیین۔ امیین سے مراد امت ہے، اور امت کو یہ نام اس لئے دیا گیا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم امی ہیں۔ اور اس مقام کے لحاظ سے یہ معنی اور یہ وجہ زیادہ مناسب ہے اور یہ ساری امت کو شامل ہے اور اس میں یہود کے خیال کا جو وہ کہتے تھے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم خاص عرب کے لئے مبعوث کئے گئے ہیں اس کا رد ہے، اور علاوہ ازیں کسی چیز کے ذکر سے اس کے ماسوا کی نفی نہیں ہوتی، جب کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا“۔ (34-سورۃ سبأ، آیت نمبر: 28) اور ہم نے آپ کو نہیں بھیجا مگر سارے انسانوں کے لئے بشیر و نذیر بنا کر۔ اسی لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر موسیٰ زندہ ہوتے تو ان کے لئے بھی میری اتباع کے سوا کوئی گنجائش نہیں تھی۔ علامہ ابن الملک نے فرمایا حرز (پناہ) سے مراد قوم کو جڑ سے اکھاڑ دینے والا عذاب آنے سے حفاظت ہے یا جب تک آپ ان میں ہیں عذاب سے ان کی حفاظت مراد ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ“۔ (8-سورۃ الانفال، آیت نمبر: 33) اللہ جب تک آپ ان میں ہیں عذاب نہیں دے گا۔ (مرقات)۔

اور آپ برائی کا بدلہ برائی سے نہیں دیتے اور لیکن معاف کر دیتے اور مغفرت کر دیتے ہیں اور اللہ تعالیٰ آپ کو وفات نہیں دیگا یہاں تک کہ آپ کے ذریعہ بگڑی ہوئی ملت کو ٹھیک کر دیگا (45)، یہاں تک کہ لوگ کلمہ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ پڑھیں گے اور اس کے ذریعہ سے اندھی آنکھیں بہرے کان اور بند دلوں کو کھول دیگا۔ (بخاری)۔

**35/7201**۔ حضرت کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے وہ تورات میں سے بیان کرتے ہیں فرمایا: ہم لکھا ہوا پاتے ہیں کہ محمد اللہ کے رسول ہیں، میرے بندے ہیں مختار ہیں، سخت زبان نہیں ہیں، اور سخت دل نہیں ہیں اور بازاروں میں شور کرنے والے نہیں ہیں، برائی کا بدلہ برائی سے نہیں دیتے اور لیکن معاف کر دیتے ہیں، اور بخش دیتے ہیں آپ کا مقام پیدائش مکہ ہے اور آپ کی ہجرت طیبہ میں ہے، اور آپ کی حکومت ملک شام میں بھی ہے اور آپ کی امت حمادون ہے جو راحت و تنگی ہر حالت میں اللہ کی تعریف کریں گے، اور ہر درجہ میں اللہ کی تعریف کریں گے اور ہر بلندی پر اللہ کی تکبیر کریں گے۔ وہ سورج کے اوقات کی رعایت کرنے والے ہیں جب نماز کا وقت آجائے تو نماز پڑھیں گے (46)، اور اپنی کمر پر تہ بند باندھیں گے اور اپنے ہاتھ پاؤں کو دھو کر وضو کریں

(45) قولہ: حتی یقیم بہ الملة العوجاء علامہ قاضی نے فرمایا اس سے ابراہیم علیہ السلام کی ملت مراد ہے، کیونکہ وہ زمانہ فطرت میں بگڑ گئی تھی، اور اس میں کہیں زیادتی اور کہیں کمی کر دی گئی اور اس میں تغیر و تبدل کر دیا گیا تھا، اور وہ اسی بگڑی حالت میں تھی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت ہوئی آپ نے اس کو ٹھیک کیا تو اللہ تعالیٰ نے بھی اس کو ٹھیک کر دیا اور ہمیشہ کے لئے ٹھیک کر دیا۔ (مرقات)۔

(46) قولہ: یصلون الصلوة اذا جاء وقتها۔ بظاہر اس کے معنی جیسا کہ حضرت امام شافعی رحمہ اللہ نے فرمایا ہر نماز کو اول وقت پڑھنا مستحب ہے مگر بعض نمازوں کو تاخیر سے پڑھنا مستحب ہونے کی ہماری جو روایات ہے وہ مطلق تعیل کے خلاف ان پر حجت ہیں۔ بلکہ اس کا مطلب وہ ہے جو صاحب مرقات نے کہا ہے یصلون الصلوة اذا جاء وقتها جب نماز کا وقت آجائے گا وہ نماز پڑھیں گے، یہ نیا جملہ ہے مضمون سابق کی علت ہے یعنی اوقات کا خیال رکھیں گے، اور سورج کی رفتار کو دیکھتے رہیں گے اس سے نماز کے اوقات کو معلوم کریں گے تاکہ کوئی نماز وقت میں چھوٹے نہ پائے۔ (تم اسکو غور کرو)

گے اور بلند فضا میں ان کے مؤذن اذان دیں گے ان کی صفیں جنگ میں اور نمازوں میں برابر ہوں گی، اور راتوں میں شہد کی مکھیوں کی بھنبھناہٹ کی طرح ان کی گنگناہٹ ہوگی۔ یہ مصاحح کے لفظ ہیں، امام دارمی نے تھوڑی تبدیلی کے ساتھ اس کی روایت کی ہے۔ (مصاحح، دارمی)۔

**36/7202** - حضرت عبداللہ بن سلام رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے آپ نے کہا کہ تورات میں محمد مصطفیٰ ﷺ کی صفت لکھی ہوئی ہے (47)، اور (وہ) یہ ہے کہ عیسیٰ بن مریم آپ کے ساتھ دفن ہوں گے اور ابوداؤد نے فرمایا ہے کہ حجرہ مبارکہ میں ایک قبر کی جگہ باقی ہے (48)۔ (ترمذی)۔

**37/7203** - حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے آپ نے کہا کہ میں عرض کیا یا رسول اللہ آپ کیسے جانے کے آپ نبی ہیں یہاں تک کہ آپ کو یقین ہو گیا تو آپ نے فرمایا اے ابوذر میرے پاس دو فرشتے آئے اور میں مکہ کی وادی بطحاء کے ایک حصہ میں تھا ان میں

(47) قولہ: مکتوب فی التوراة. ترکیب میں یہ خبر مقدم ہے، اور صفة مُحَمَّد مبتداء ہے، صفت سے مراد آپ کی نعت شریف ہے، اور عیسیٰ بن مریم یدفن معہ (عیسیٰ بن مریم آپ کے بازو میں دفن کئے جائیں گے) اس جملہ کا صفة مُحَمَّد پر عطف ہے یعنی اس میں یہ بھی لکھا ہوا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ دفن ہوں گے۔ (مرقات)۔

(48) قولہ: وقد بقی فی البیت. یعنی حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے حجرہ میں ایک قبر کی جگہ باقی ہے، اور حضرت شیخ جزئی نے فرمایا ہم کو یہ بات بہت سے ان حضرات نے بیان کی ہے جو حجرہ میں داخل ہوئے ہیں، اور تین قبور کو اس طور پر دیکھا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم مقدم ہیں اور حضرت ابوبکر آپ سے ذرا ہٹ کر ہیں ان کا سر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی پشت مبارک کے پاس ہے اور اسی طرح حضرت عمرؓ آپ سے ہٹ کر ہیں اور حضرت عمرؓ کا سر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے دونوں پائے مبارک کے پاس ہے اور حضرت عمرؓ کے بازو میں ایک قبر کی جگہ باقی ہے اور حدیث میں ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام زمین میں قیام کے بعد حج کریں گے، اور واپس ہوتے ہوئے مکہ مکرمہ اور مدینہ طیبہ کے درمیان انتقال فرمائیں گے آپ کو مدینہ منورہ لایا جائیگا اور حجرہ مبارکہ میں حضرت عمرؓ کے بازو میں دفن کئے جائیں گے۔ پس یہ دونوں بزرگ صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما دو عظیم پیغمبران علیہما الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ قیامت تک ان کے درمیان میں ساتھ رہیں گے۔ (مرقات)۔

سے ایک زمین کی طرف آیا اور دوسرا آسمان وزمین کے درمیان رہا، اور ان میں سے ایک نے دوسرے سے کہا کیا یہ وہی ہیں تو اس نے کہا ہاں، اس نے کہا ان کو ایک شخص سے تو لو، مجھے اس سے تو لا گیا تو میں اس پر بھاری ہو گیا، پھر اس نے کہا دس اشخاص سے تو لو، مجھے ان سے تو لا گیا تو میں ان پر بھی بھاری ہو گیا پھر اس نے کہا سو (100) سے تو لو، تو مجھے ان سے تو لا گیا تو میں ان پر بھی بھاری ہو گیا پھر اس نے کہا ہزار (1000) سے تو لو، میں ان سے تو لا گیا تو میں ان پر بھی بھاری ہو گیا، گویا میں ان کو دیکھ رہا ہوں ان کا پلہ ہلکا ہو جانے سے وہ مجھ پر گر رہے ہیں (49)۔ تو ان دنوں میں سے ایک نے اپنے ساتھی سے کہا اگر تم ان کو ان کی ساری امت سے بھی تولتے تو وہ ان پر بھاری ہو جاتے (50)۔ (داری)۔

**38/7204**۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے آپ نے کہا رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مجھ پر قربانی فرض کی گئی ہے اور تم پر فرض نہیں کی گئی، اور مجھے صلوٰۃ ضلحیٰ کی

(49) قولہ: ینثرون۔ کی ضمیر فاعل سے مراد وہ ہزار ہیں جو تولے گئے، اس پلہ کے ہلکے اوپر اٹھ جانے کی وجہ سے وہ مجھ پر گر رہے ہیں۔ اور اس حدیث شریف میں آپ کی نبوت کی معرفت پر معجزات کے ذریعہ استدلال ہے، اور حق بات یہ ہے کہ آپ کے نبی ہونے کا علم بدیہی طور پر آپ کے قلب اطہر میں ہوا ہے، اور یہ خوارق اس کی تاکید و تائید کے لئے ہیں۔ سوال کا مقصد یہ تھا کہ دنیا میں آپ کی معرفت کا ذریعہ کیا تھا۔ جواب کا مقصد صلی بھی یہ بتانا ہے کہ آج کے دن اس کی معرفت کا ذریعہ یہ تھا۔ (ورنہ آپ کو تو ابتداء آفرینش سے ہی اپنی نبوت کی معرفت حاصل ہے۔ اس کی مثال ایسی ہے جیسے کہا جاتا ہے آپ کی سیرت تورات میں مذکورہ سیرت کے مطابق ہے۔ (لمعات)۔

(50) قولہ: لو وذننتہ بامتہ لرجحہا۔ (اگر تم آپ کو آپ کی پوری امت سے تولتے تو بھی آپ بھاری ہو جاتے)۔ علامہ طیبی نے فرمایا: امت کے لئے جس طرح نبی کے صداقت کی معرفت کے واسطے نبی کی طرف سے معجزات اور خوارق عادات کے اظہار کی ضرورت ہے تو نبی کو بھی معرفت کا نظارہ کرنے کیلئے اس جیسے خوارق و معجزات کی ضرورت ہوتی ہے۔ میں کہتا ہوں کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے رب تعالیٰ سے جو سوال کیا تھا ” رَبِّ اَرِنْسِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتِي“۔ (2۔ سورة البقرة، آیت نمبر: 260) پروردگار! تو مجھے دکھا دے تو کس طرح مردوں کو زندہ کرتا ہے، آپ کے اس سوال پر جو مشہور اعتراض مذکور ہے تو یہ جواب اس کا بھی جواب ہو سکتا ہے، یعنی آپ اس کا نظارہ کرنا چاہتے تھے۔ (مرقات)۔

نماز کا حکم دیا گیا ہے، اور تم کو اس کا حکم نہیں دیا گیا۔ (دارقطنی)۔

اور یہ حدیث شریف دوسری سندوں سے بھی مروی ہے، اور ہر حالت میں ضعیف ہے۔

39/7205۔ اور ابن ماجہ نے ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے آپ نے کہا

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص کے پاس گنجائش ہو اور وہ قربانی نہ دے تو ہماری عید گاہ کے قریب نہ آئے۔ اور امام حاکم نے اسکی تخریج کی ہے اور فرمایا اسکی سند صحیح ہے، اور اس جیسی وعید واجب کہ سوا کسی دوسری چیز کے چھوڑنے پر نہیں آتی۔

40/7206۔ اور امام بخاری رحمہ اللہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کیا

ہے کہ حضرت عائشہ نے فرمایا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو چاشت کی نماز پڑھتے ہوئے نہیں دیکھی اور میں اسکو پڑھتی ہوں۔

41/7207۔ اور بخاری کی ایک روایت میں مؤرق سے روایت ہے آپ نے کہا میں نے

عبداللہ بن عمر سے کہا کیا آپ چاشت کی نماز پڑھتے ہیں آپ نے فرمایا نہیں، تو میں عرض کیا: عمر پڑھتے ہیں؟ تو کہا نہیں، ابو بکر پڑھتے ہیں، تو کہا نہیں؟ میں عرض کیا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے ہیں؟ تو اس نے کہا میں یہ بھی نہیں سمجھتا (51)۔

(51) قولہ: لا إخالہ. علامہ یعنی رحمہ اللہ علیہ نے فرمایا: عبداللہ بن عمر نے جو نفی کی ہے اس سے نماز چاشت کی مطلق نفی

نہیں ہے بلکہ اس پر مدوات کی نفی ہے، یعنی ہمیشہ پابندی سے پڑھنے کی نفی ہے۔ اسکی مثال حدیث عائشہ میں موجود ہے ایک حدیث میں وہ فرماتی ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو چاشت کی نماز پڑھتے ہوئے نہیں دیکھی اور اس کے ساتھ مسلم میں حضرت عائشہ سے حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چار رکعت چاشت کے پڑھتے تھے۔ جس حدیث میں نفی ہے اس سے مراد مداومت کی نفی ہے، جیسا کہ کتاب خلاصہ میں علامہ نووی نے علماء کرام سے نقل کیا ہے، حضرت عائشہ کا قول ”ما رأيتہ يسبح سبحة الضحی“ کا مطلب یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر مداومت نہیں کی بلکہ آپ اس کو بعض اوقات میں پڑھے ہیں اور بعض اوقات اس اندیشہ سے کہیں فرض نہ ہو جائے چھوڑے بھی ہیں اور پھر انہوں نے کہا کہ اس طرح تمام احادیث میں جمع کیا جاسکتا ہے۔ اسی لئے

علامہ عینی رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ چاشت کی نماز نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر فرض تھی، مگر حضرت عائشہ اور مورق رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث سے اس کا رد ہوتا ہے، اور کہا گیا ہے یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیات میں سے ہے۔ مگر اس قول کو بھی رد کیا گیا ہے کہ یہ کسی حدیث صحیح سے ثابت نہیں ہے۔

الْحَمْدُ لِلَّهِ بِابْنِ فَضَائِلِ سَيِّدِ الْمَرْسَلِينَ صَلَوَاتِ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِ خَتْمٌ هُوَا۔

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) صاحب درمختار نے کہا ہے قول صحیح کے مطابق چاشت کی نماز میں چار اور چار سے زائد رکعات مستحب ہیں۔ اور رد المختار میں ہے کہ قول راجح یہ ہے کہ یہ نماز مستحب ہے جیسا کہ اصحاب غزنویہ، حاوی، شرعہ مفتاح اور تبیین وغیرہ نے یقین کے ساتھ کہا ہے کہ یہ نماز مستحب ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ بخاری شریف میں ابن عمر کے انکار کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ نماز مستحب نہیں ہے (اسماعیل) اور شرح منیہ میں اس کے مستحب ہونے کے دلائل تفصیل سے بیان کئے گئے ہیں۔ (شرح المنیہ)۔



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

(18/251) بَابُ اَسْمَاءِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصِفَاتِهِ

حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اسماء مبارکہ اور آپ کی صفات کا بیان

1/7208- حضرت جبیر بن مطعم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے آپ نے کہا میں نبی

اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہوں کہ میرے لئے بہت نام ہیں۔ میں محمد (1) ہوں، میں

(1) قولہ: أنا محمد (صلی اللہ علیہ وسلم). یہ وزن تکثیر اور مبالغہ کے لئے ہے، جیسے فتحت الباب فهو مفتوح (میں دروازہ کھولا تو وہ خوب کھل گیا) جب تم بار بار کوئی عمل کرو تو یہ صیغہ بولا جاتا ہے۔ اور صیغہ محمد اسم منقول ہے تفاوت خیر کے طور پر ہے کہ آپ کی حمد کثرت سے کی جاتی رہے گی۔

میں کہتا ہوں کہ اس سے جو چیز مقصود اور پوشیدہ تھی وہ ظاہر میں بھی پوری ہوئی مقام محمود میں لواء حمد کے تلے اولین اور آخرین سب آپ کی تعریف کرتے رہیں گے۔ اور آپ کا ارشاد کہ میں احمد ہوں، یہ صیغہ حمد سے اسم تفضیل ہے اور اسم فاعل کے معنی میں ہے، مبالغہ کے لئے اس کا متعلق حذف کر دیا گیا ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ قیامت کے دن آپ پر ایسے ایسے محامد الہام کریگا جو اولین و آخرین میں سے کسی پر الہام نہیں کیا، اصل میں احمد من کل حامد ہے یعنی میں ہر حمد کرنے والے سے بڑھ کر حمد کرنے والا ہوں۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم جس طرح صفت محبیت و محبوبیت اور صفت مریدیت و مرادیت کے جامع ہیں اسی طرح صفت حامدیت اور محمودیت کے بھی جامع ہیں۔ آپ جس طرح محب و محبوب، مرید اور مراد ہیں اسی طرح حامد و محمود بھی ہیں۔

قولہ: أنا الماحی: اور آپ کا ارشاد کہ میں ماحی ہوں (میں کفر مٹانے والا ہوں) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس زمانے میں مبعوث ہوئے دنیا پر کفر کے بادل چھائے ہوئے تھے، دنیا کفر کی تاریکی میں ڈوبی ہوئی تھی، آپ چمکتا ہوا نور لیکر تشریف لائے، یہاں تک کہ کفر کو مٹا دیا۔ اور ایک دوسری حدیث شریف میں تفضیل سے آیا ہے آپ ماحی ہیں یعنی جو شخص بھی آپ کی اتباع کریگا اس کے گناہ معاف کر دیئے جائیں گے اور مٹا دیئے جائیں گے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا اِنْ يَنْتَهُوا اِنَّ يَنْتَهُوا يُغْفَرُ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ"۔ (8-سورة الانفال، آیت نمبر: 38) آپ کافروں سے فرمادیتے: اگر وہ باز آجائیں تو ان کے پچھلے گناہ معاف کر دیئے اور مٹا دیئے جائیں گے۔

احمد ہوں، میں حاجی ہوں، اللہ میرے ذریعہ کفر کو مٹاتا ہے، اور میں حاشر ہوں لوگ میرے قدموں پر جمع کئے جائیں گے اور میں عاقب ہوں اور عاقب وہ ہے جس کے بعد کوئی نبی نہیں۔ (متفق علیہ)۔

2/7209- حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم ہمارے لئے اپنے نام ذکر کرتے تو فرماتے میں محمد، احمد، مقفی (2)، حاشر اور نبی توبہ و نبی رحمت ہوں۔ (مسلم)۔

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) قولہ: انا الحاشر (میں جمع کرنے والا ہوں) شرح السنہ میں ہے سب سے پہلے میں اٹھایا جاؤں گا۔ کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: انا اول من تنشق عنه الأرض. سب سے پہلے میری قبر کھلے گی۔ امام نووی فرماتے ہیں اس کے معنی یہ ہے کہ لوگ میرے پیچھے اٹھیں گے یہ سب میری نبوت کے آخر میں اٹھائے جائیں گے، کیونکہ میرے بعد کوئی نبی نہیں ہے۔ امام طیبی کہتے ہیں حاشر میں حشر کی نسبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف مجازی ہے کیونکہ جب تک آپ قبر شریف سے نہیں اٹھائے جائیں گے لوگ اٹھائے نہیں جائیں گے۔ قولہ: انا العاقب الخ: میں عاقب (آخر میں آنے والا نبی) ہوں متن میں عاقب کی جو شرح ہے وہ کسی صحابی کی یا ان کے بعد والے، یا کسی دوسرے صاحب کی شرح ہے اور شارح مسلم لکھتے ہیں: علامہ ابن عربی نے فرمایا: عاقب سے مراد وہ ہیں جو خیر میں اپنے سے پہلے والوں کا جانشین ہو۔ اسی سے کہا جاتا ہے عقب الرجل لولدہ۔ (ماخوذ از: مرقات)۔

(2) قولہ: المقفی. (سب سے پہلے اور سب سے آخر میں آنے والا) یہ نام مبارک ف کوزیر اور تشدید کے ساتھ، اسم فاعل ہے، آخر میں آنے والے، یعنی آپ خاتم النبیین ہیں جو تمام انبیاء کے آخر میں آئے ہیں، آپ کے بعد کوئی نبی نہیں اور ایک قول کے مطابق اللہ تعالیٰ کے ارشاد: ”فَبِهْدَاهُمْ أَقْتِدَهُ“۔ (6-سورة الانعام، آیت نمبر: 90) ”آپ ان کی ہدایت کی اقتداء کیجئے“ کے مطابق ان کے نشان قدم کے مطابق چلنے والے۔

قولہ: نبی التوبة. رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تواب ہیں یعنی کثرت سے اللہ تعالیٰ کی جناب میں رجوع کرنے والے ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد: اِنِّیْ اَسْتَغْفِرُ اللّٰهَ فِی الْیَوْمِ سَبْعِیْنَ مَرَّةً اَوْ مِائَةَ مَرَّةً“ میں دن میں ستر یا سو مرتبہ اللہ کی جناب میں استغفار کرتا ہوں۔ یا اس لئے بھی کہ اللہ تعالیٰ سابقہ امتوں کے برخلاف آپ کی امت کے گناہوں کو صرف استغفار کرنے سے معاف کر دیتا ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَلَوْ اَنَّهُمْ اِذْ ظَلَمُوْا اَنْفُسَهُمْ جَاۤءُوْكَ فَاسْتَغْفَرُوْا اللّٰهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُوْلُ لَوَجَدُوْا اللّٰهَ تَوَّابًا رَّحِیْمًا“۔ (4-سورة النساء، آیت نمبر: 64) وہ جب ظلم کئے اگر آپ کی خدمت میں آئیں اور اللہ کی جناب میں

3/7210- سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے وہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

سے روایت کرتے ہیں آپ نے فرمایا: یقیناً میں اللہ کا ہدیہ رحمت ہوں (3)۔ (دارمی، بیہقی، شعب الایمان)۔

4/7211- اور ان ہی سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

کہ تم تعجب نہیں کرتے کہ اللہ تعالیٰ نے قریش کے برا کہنے اور ان کی لعنت کرنے کو کس طرح مجھ سے پھیر دیا۔ وہ تو کسی مذموم اور برے گالیاں دیتے اور کسی برے پر لعنت بھیجتے ہیں، اور میں تو محمد (قابل تعریف، بہت لائق ستائش) ہوں۔ (بخاری)۔

5/7212- حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے آپ نے فرمایا کہ رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کے دو دانتوں کے درمیان کشادگی تھی جب آپ گفتگو فرماتے تو آپ کے دندان مبارک کے درمیان سے نور نکلتے ہوئے دکھائی دیتا (4)۔ (دارمی)۔

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) استغفار کریں اور ان کے لئے رسول بھی استغفار کریں تو اللہ کو توبہ قبول کرنے والا اور نہایت رحم کرنے والا پائیں گے۔ اور یہ بات آپ کے ساتھ خاص ہے اس لئے آپ کا نام نبی التوبہ رکھا گیا اور آپ اس لئے بھی نبی التوبہ ہیں کہ آپ کے دست مبارک پر اس قدر خلقت نے توبہ کی ہے کہ کسی دوسرے کے ہاتھ پر اس قدر تائب نہیں ہوئے۔ یا آپ اس لئے بھی نبی التوبہ ہیں کہ آپ کی برکت سے اور آپ کے صدقہ میں اللہ تعالیٰ نے ان تمام کی توبہ قبول کی۔ (ماخوذ از: مرقات و لمعات)۔

(3) قولہ: انا رحمة مہداة۔ اس میں میم کو پیش ہے یعنی میں یقیناً سارے جہانوں کے لئے اللہ کی طرف سے بھیجی ہوئی رحمت ہوں، اللہ تعالیٰ نے ان کی طرف بھیجا ہے، جو شخص اس کو قبول کرے گا وہ کامیاب اور ظفر مند ہوگا، اور جو اس کو قبول نہیں کریگا وہ ناکام اور نامراد رہیگا۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ“۔ (21- سورة الانبیاء، آیت نمبر: 107) اور ہم نے آپ کو سارے جہانوں کے لئے رحمت بنا کر بھیجا ہے۔ (مرقات)۔

(4) قولہ: ینخرج من بین ثناہا۔ (آپ کے دندان مبارک کے درمیان سے نکلتا) یا تو اس سے آپ کا نورانی کلام مراد ہے یا کوئی زائد چیز ہے جس کا وجدانی ذوق ہی ادراک کر سکتا ہے اور دونوں بھی جمع ہو سکتی ہیں اس میں کوئی امر مانع نہیں ہے۔ (مرقات)۔

6/7213- حضرت کعب بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے آپ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جب خوشی ہوتی تو چہرہ انور ایسا دمکتا گویا آپ کا چہرہ انور چاند کا ٹکڑا ہے اور اس بات (5) کو ہم جان لیتے تھے۔ (متفق علیہ)۔

7/7214- حضرت جابر بن سمرہ سے روایت ہے فرمایا: چاندنی کی چودھویں رات میں (6) میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف اور چاند کی طرف دیکھنے لگا، اس وقت آپ پر سرخ رنگ کا جوڑا تھا، آپ میرے پاس چاند سے زیادہ حسین تھے۔ (ترمذی، دارمی)۔

8/7215- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے فرمایا: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جیسی حسین کوئی چیز نہیں دیکھی گویا سورج آپ کے چہرہ میں دوڑ رہا ہے۔ اور میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سا تیز رفتار کسی کو نہیں دیکھا (7) گویا زمین آپ کے لئے لپیٹ دی جا رہی ہے ہم اپنی جانوں کو مشقت میں ڈالتے تھے اور آپ بغیر کسی مشقت کے کر دیتے تھے۔ (ترمذی)۔

(5) قولہ: کنا نعرف ذلک۔ (ہم اسکو جانتے تھے) یعنی یہ آپ کی عادت مبارک تھی یا یہ مطلب ہے کہ یہ بات میرے ساتھ ہی خاص نہیں تھی بلکہ ہم میں سے ہر ایک اس کو جان لیتا تھا۔ (مرقات)۔

(6) قولہ: لیلة اضحیان۔ (چاندنی کی چودھویں کی رات) ایک شارح نے فرمایا: چودھویں روشن رات جس میں بادل نہ ہوں۔

قولہ: فجعلت انظر الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والی القمر (میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اور چاند کو دیکھنے لگا، یعنی ان دونوں کے درمیان ظاہری حسن میں ترجیح دینے کے لئے دیکھنے لگا کہ کون حسین نظر آتے ہیں۔) (مرقات)۔

(7) قولہ: ما رأیت احدا أسرع فی مشیہ من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ (میں کسی کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سا تیز رفتار نہیں دیکھا) آپ ہمیشہ اپنے وقار و سکون کے ساتھ میانہ روی کی رفتار چلتے تھے، اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد پر عمل پیرا ہوتے ہوئے چلتے تھے۔ واقصد فی مشیک آپ اپنی رفتار میں میانہ روی اختیار کریں۔ (مرقات)۔

9/7216- حضرت ابو عبیدہ بن محمد بن عمار بن یاسر رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت ہے

فرمایا: میں نے ربیع بنت معوذ بن عفراء سے کہا آپ ہم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حلیہ بیان فرمائیں تو وہ بیان کئے: اے میرے پیارے بچے اگر تم آپ کو دیکھتے تو چمکتا ہوا سورج دیکھتے۔ (دارمی)۔

10/7217- حضرت جابر بن سمیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے فرمایا: کہ رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کے سر مبارک اور ریش مبارک کے سامنے کے بال پک گئے تھے (8)، اور جب آپ تیل لگاتے تو وہ ظاہر نہیں ہوتے تھے، جب آپ کے سر مبارک کے بال بکھرے ہوتے تو وہ ظاہر ہو جاتا اور آپ کی داڑھی کے بال گھنے تھے، ایک صاحب نے کہا آپ کا چہرہ انور تلوار کے مثل تھا تو انہوں نے کہا نہیں بلکہ وہ سورج اور چاند کے مثل تھا اور گولائی لئے ہوئے تھا اور آپ کے شانہ کے پاس مہر نبوت کو میں نے کبوتر کے انڈے کے مثل دیکھا جو آپ کے جسم مبارک کے مشابہ ہم رنگ تھا۔ (مسلم)۔

11/7218- حضرت عبداللہ بن سرجس سے روایت ہے فرمایا: میں نے رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم کو دیکھا اور جب میں آپ کے ساتھ جب روٹی، گوشت اور شریک کھایا اور آپ کے پیچھے چکر لگایا تو آپ کے دونوں شانوں کے درمیان مہر نبوت دیکھا (9) یہ آپ کے بائیں شانہ کی نرم ہڈی کے پاس

(8) قولہ: قد شمط۔ یعنی سفید ہو گئے تھے، فارسی میں اس کے معنی ہیں بال پک گئے تھے۔ اور وکان مستدیرا کے معنی مائل الی التدویر ہے یعنی گولائی کی طرف مائل تھے۔ کیونکہ آپ کے شانل وحلیہ مبارکہ میں روایت ہے: "انہ لم یکن مکلمم الوجه" آپ گول چہرے کے نہیں تھے۔ (مرقات)۔

(9) قولہ: عندنا غض کتفہ الیسری۔ اکثر روایات میں دونوں شانوں کے درمیان مذکور ہے۔ علامہ تورپشتی نے فرمایا: ان دو اقوال میں کوئی اختلاف و تناقض نہیں ہے۔ خلاصہ کلام یہ ہے کہ انہوں نے اسکو اسی طرح پایا اور وہ جو بین کتفہ یعنی دو کندھوں اور شانوں کے درمیان کا ذکر ہے، اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ دونوں طرف سے برابر بیچ میں تھا بلکہ دونوں جانب میں سے ایک جانب تفاوت اور فرق تھا، یا دونوں جانب سے برابر تھا مگر ان کو ایسا خیال ہوا کہ بائیں جانب کی طرف نسبتاً قریب ہے، اور جس روایت میں سیدھی جانب کے قریب مذکور ہے اس کا مطلب بھی ایسا ہی ہو سکتا ہے۔ (مرقات)۔

مٹھی کے مثل تھا (10) اس پر پھڑ پھڑ یوں کے مثل تل تھے۔ (مسلم)۔

12/7219 - حضرت اُمّ خالد بنت سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے فرمائیں کہ نبی

اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کچھ کپڑے لائے گئے اس میں ایک چھوٹی کالی چادر تھی (11) تو فرمایا میرے پاس ام خالد کو لاؤ تو ان کو اٹھا کر لایا گیا آپ نے اپنے ہاتھ سے اس چادر کو لیا اور ان کو پہنا دیا (12) اور فرمایا ابلسی و اخلقى (پرانے ہونے اور پھٹنے تک پہنو) ثم ابلسی و اخلقى (پرانے ہونے اور پھٹنے تک پہنو) اور اس میں ہر ایازرد نشان تھا اور فرمایا اے ام خالد یہ بہتر ہے اور سناہ کے معنی جنبشی زبان میں اچھا اور بہتر، وہ کہتی ہیں میں مہر نبوت سے کھیلنے لگی تو میرے والد نے مجھے ڈنٹا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان کو چھوڑ دو۔ (بخاری)۔

13/7220 - حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے فرمایا: کہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم بہت طویل نہیں تھے اور پست قد بھی نہیں تھے (13) اور نہ بہت سفید تھے اور نہ گندمی رنگ کے (10) قولہ: جُمُعًا. لفظ جمعاً جیم کو پیش اور میم کو جزم سے، انگلیوں کو ایک جگہ جمع کر کے ملانا، یعنی مٹھی، جیسے کہا جاتا ہے: "ضربہ بجمع کفہ" میم کو پیش کے ساتھ یعنی اسکو اپنی ہتھیلی کی مٹھی سے مارا۔ اور ہو سکتا ہے یہاں مہر نبوت کی یہ تشبیہ اس کی شکل و ہیئت میں ہو اور مقدار میں ہو اور یہاں ہیئت میں تشبیہ مراد ہے، کیونکہ اس میں مثل بیصۃ الحمام کبوتر کے انڈے کی تشبیہ سے موافقت ہو جاتی ہے۔ (مرقات)۔

(11) قولہ: فیہا خمیصۃ. علامہ مظہر نے کہا ہے کہ ان میں سے ایک کالی چوکور چادر تھی اور اس میں نقش و نگار تھا۔ اور لفظ سوداء بطور تاکید یا بطور تخرید کے ہے۔ اور قولہ تحمل اس کو اٹھا کر لایا گیا یہ بھا کی ضمیر سے حال ہے۔ وہ چھوٹی تھی اس لئے اس کو اٹھا کر لایا گیا۔ (مرقات)۔

(12) قولہ: فالبسہا. (آپ نے اس کو پہنا دیا) حضرت شیخ صمدانی شہاب الدین سہروردی قدس سرہ نے اپنی کتاب عوارف میں اشارہ کیا ہے کہ حضرات مشائخ صوفیہ کے خرقہ پہنانے کی دلیل یہ حدیث شریف ہے۔ میں کہتا ہوں ہو سکتا ہے اس سے آپ کی مراد خرقہ اجازت نہیں بلکہ بطور تبرک خرقہ پہنانا ہو۔ (مرقات)۔

(13) قولہ: لبس بالطویل البائن الخ. خلاصہ کلام یہ ہے کہ آپ میانہ قد کے ماں بدرازی تھے۔ اور لبس بالطویل البائن میں لفظ بائن سے بہت زیادہ لمبے ہونے کی نفی کی گئی ہے مطلق لمبائی کی نفی نہیں ہے بلکہ آپ ماں

تھے اور چھلہ دار بال والے بھی نہیں تھے اور لمبے بال والے بھی نہیں تھے۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو چالیس سال کی عمر میں مبعوث فرمایا اور آپ مکہ میں دس سال رہے (14) اور مدینہ میں دس سال رہے اور اللہ نے آپ کو ساٹھ (60) سال میں وفات دی اور آپ کے سر اور داڑھی میں بیس بال بھی سفید نہیں تھے۔

**14/7221**۔ اور ایک روایت میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت بیان کرتے ہوئے انہوں نے فرمایا: کہ آپ قوم میں میانہ قد تھے، طویل قد نہیں تھے اور پست قد بھی نہیں تھے، روشن قد تھے اور فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زلف مبارک دونوں کانوں کے نصف حصہ تک تھے (15)۔

**15/7222**۔ اور ایک روایت میں ہے وہ آپ کے دونوں کانوں اور شانوں کے درمیان

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) بہ درازی تھے، پست قد بھی نہیں تھے۔ بغیر کسی قید کے پست قد کی نفی بہت لمبائی کے مقابلہ میں ہے، یعنی آپ میانہ قد تھے، چنانچہ ایک روایت میں صراحت ہے انہ ربعة الی الطول۔ آپ میانہ قد مائل بہ درازی تھے، اور آپ اپنی ذات مبارکہ میں میانہ قد مائل بہ درازی تھے کوئی دراز آدمی آپ کے برابر میں آجاتا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم لمبائی میں اس سے بڑے نظر آتے تھے۔ اور قولہ ولیس بالجعد۔ یعنی آپ کے زلف مبارک زیادہ چھلہ دار نہیں تھے اور نہ بالکل سیدھے لمبے تھے۔ مطلب یہ ہے کہ آپ کی زلف ان دونوں کے مابین درمیانی خوبصورت تھی۔ (ماخوذ از مرقات)۔

(14) قولہ: فأقام بمكة۔ یعنی بعثت کے بعد مکہ مکرمہ میں دس (10) سال رہے لیکن درحقیقت آپ اس میں تیرہ (13) سال رہے اور ایک قول پندرہ (15) سال کا بھی ہے اور یہیں سے آپ کی عمر شریف کے بارے میں اختلاف رونما ہوا اور علماء نے فرمایا ہے کہ جن حضرات نے دس سال کہا تو انہوں نے دہائی کو لیا اور کسر کو چھوڑ دیا ہے، اور جن حضرات نے پندرہ (15) سال کہا تو انہوں نے ولادت اور وفات کے دو الگ الگ مستقل سال شمار کئے۔ (غور کرو) (لمعات)۔

(15) قولہ: الی انصاف أذنیہ۔ (آپ کے زلف مبارک دونوں کانوں کے نصف حصہ تک تھے) صاحب مجمع البحار نے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے گیسو مبارک کی مقدار میں روایات کا اختلاف دراصل مختلف اوقات کی وجہ سے ہے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم جب بالوں کو کم کرنے میں کچھ تاخیر فرماتے تو وہ شانوں کو چھوتے تھے اور جب آپ ان کو کم کرتے تو کانوں تک ہو جاتے تھے۔ (لمعات)۔

تک تھے۔ (متفق علیہ)۔

16/7223۔ اور بخاری کی ایک روایت میں ہے آپ کا سر مبارک عظیم اور دونوں قدم

گوشت سے بھر پور تھے۔ میں آپ کے جیسا نہ آپ سے پہلے دیکھا اور نہ آپ کے بعد دیکھا اور آپ کی دونوں ہتھیلیاں کشادہ تھیں (16)۔

17/7224۔ اور بخاری کی ایک روایت میں ہے کہ آپ کے دونوں قدم اور دونوں

ہتھیلیاں پر گوشت تھے۔

18/7225۔ حضرت براء رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم میانہ قد تھے (17) اور آپ کے دونوں شانوں کے درمیان کا فاصلہ زیادہ تھا، آپ کے گیسو آپ کے دونوں کانوں کی لو کو چھوتے تھے۔ میں نے آپ کو سرخ جوڑے میں دیکھا (18) اور آپ

(16) قولہ: وکان سبط الکفین۔ یعنی دونوں ہتھیلیاں کشادہ تھیں، انگلیوں کے پورے گوشت اور لمبے تھے۔

(17) قولہ: مربوعا۔ یعنی تقریباً میانہ قد تھے۔ فی الحقیقت آپ اس سے بھی لمبے تھے، قولہ بعید ما بین الممکنین، دونوں شانوں کے درمیان کا فاصلہ زیادہ تھا۔

لفظ بعید ب کوفتہ کے ساتھ مکبر اور ب کوفتہ کے ساتھ مصغر بھی ہے۔ (یعنی تھوڑا زیادہ فاصلہ) اور ”دال“ کو

زبر کے ساتھ بھی پڑھا گیا ہے اس وقت کان کی خبر دوم ہے۔ اور پیش کی صورت میں مبتداء محذوف کی خبر ہے۔

قولہ: له شعر بلغ شحمة أذنيه (آپ کے گیسو دونوں کانوں کی لو تک چھوتے تھے) یعنی کانوں کی لو کو تھے۔

اور ابن ماجہ اور ترمذی باب الشمائل میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت میں ہے آپ کے گیسو جُمّہ سے

کم اور وفرہ سے زیادہ تھے، جُمّہ وہ گیسو ہیں جو شانوں پر لٹکتے ہوں اور وفرہ وہ گیسو ہیں جو کان کی لو تک ہوتے ہیں،

اور ان روایات میں اختلاف حالات کے اختلاف کی وجہ سے ہو سکتا ہے۔

(18) قولہ: رأيتہ فی حلۃ حمراء۔ (آپ کو میں سرخ جوڑا زیب تن کئے ہوئے دیکھا ہوں) علامہ ابن مالک نے کہا

ہے کہ سرخ لباس سے مراد اس میں سرخ دھاریاں تھیں۔ علامہ ابن ہمام نے فرمایا اس میں مراد یمن کے ایسے دو

کپڑے مراد ہیں جس میں سرخ اور سبز دھاریاں ہوتی ہیں۔ یہ مطلب نہیں کہ وہ بالکل سرخ رنگ کے تھے۔ اور

علامہ قسطلانی نے فرمایا: یہ دھاریاں دارلباس تھا۔ اور علامہ میرک نے فرمایا جو حضرات سرخ لباس جائز قرار دیتے



کے جیسا حسین تو میں کبھی نہیں دیکھا۔ (متفق علیہ)۔

19/7226۔ اور مسلم کی ایک روایت میں ہے میں نے شانوں کے قریب زلفوں والے

سرخ جوڑا پہنے ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سا کوئی حسین نہیں دیکھا۔ آپ کے گیسو مبارک آپ کے دونوں شانوں کو چھوتے تھے (19)، آپ کے دونوں شانوں کے درمیان کا فاصلہ لمبا تھا آپ نہ لمبے تھے اور نہ پست قد تھے۔ (مسلم)۔

20/7227۔ حضرت ابوالطفیل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے فرمایا: میں نے رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا آپ سفید نوری رنگت اور ملاحت والے میانہ قد کے تھے (20)۔ (مسلم)۔

21/7228۔ حضرت سماک بن حرب حضرت جابر بن سمرہ سے روایت کرتے ہیں

فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دہن مبارک کشادہ تھا، دونوں آنکھیں دراز تھیں، اور دونوں ایڑیاں چھری (پتلی) تھیں، سماک سے پوچھا گیا ضلیع الفم کے کیا معنی ہیں تو فرمایا: عظیم الفم کشادہ دہن والے اور پوچھا گیا اشکل العینین سے مراد کیا ہے، تو فرمایا: آنکھوں کی شق طویل تھی (دراز آنکھیں تھیں (21)) اور پوچھا گیا منہوش العقبین کے کیا معنی ہیں تو بتایا ایڑی چھری اور

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) ہیں ان کے لئے اس میں کوئی دلیل نہیں ہے۔ میں کہتا ہوں کہ اگر اس کے ظاہری معنی (خالص سرخ لباس) بھی لئے جائیں تو تب بھی سرخ لباس جائز ہونے کے لئے اس میں کوئی دلیل نہیں ہے کیونکہ ہو سکتا ہے یہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے خاص ہو یا یہ سرخ لباس کی ممانعت کے حکم سے پہلے کا واقعہ ہو، یا بیان جواز کے لئے بھی ہو سکتا ہے۔ اسی صورت میں حرام نہیں بلکہ مکروہ (تزیینی) ہوگا۔ (مرقات)۔

(19) قولہ: ذی لمة۔ (شانوں تک گیسو والے) لمہ لام کو کسرہ ”زیر“ اور میم کو تشدید کے ساتھ۔ نھایہ میں ہے لمہ (بالوں کا کانوں تک ہونا) یہ جگہ سے کم ہوتا ہے اسکو لمہ اسلئے کہا جاتا ہے یہ بال شانوں تک لٹکتے ہیں۔ (مرقات)۔

(20) قولہ: مقصد۔ ص کوز براور تشدید کے ساتھ (اسم مفعول) یعنی متوسط اور میانہ قد تھے اور کتاب نہایہ میں ہے۔ مقصد کا مطلب یہ ہے کہ آپ لمبے بھی نہیں تھے پست قد بھی نہیں تھے اور موٹے (بھدے) بھی نہیں تھے گویا ہر چیز میں میانہ ساخت تھے، ہر چیز میں اعتدال تھا افراط و تفریط میں کسی جانب بھی مائل اور جھکے ہوئے نہیں تھے۔

(21) قولہ: ما اشکل العینین الخ۔ علامہ قاضی عیاض فرماتے ہیں کہ حضرت سماک نے اشکل العینین کی جو تفسیر اور

تپتی تھی۔ (مسلم)۔

22/7229- حضرت جابر بن سمرہ سے روایت ہے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دونوں پنڈلیوں میں لطافت تھی (22)، اور آپ ہنستے نہیں بس مسکراتے تھے (23)۔ جب میں آپ کو دیکھتا تھا تو کہتا تھا کہ آپ دونوں آنکھوں میں سرمہ لگائے ہوئے ہیں حالانکہ سرمہ نہیں لگائے تھے۔ (ترمذی)۔

23/7230- حضرت سیدنا علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے آپ جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا حلیہ مبارک بیان فرماتے تو فرماتے آپ نہ زیادہ لمبے تھے اور نہ بہت پست قد، آپ قوم میں میانہ قد تھے (24)، اور آپ نہ بالکل چھلہ دار بال والے تھے، اور نہ بالکل لمبے بال

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) وضاحت کی ہے یہ ان کا وہم ہے، اور غلط ہے، اس کے صحیح معنی وہ ہیں جس پر علماء کا اتفاق ہے، اور اس معنی کو حضرت ابو عبیدہ اور الفاظ غریبہ کی شرح کرنے والے تمام حضرات نے نقل کیا ہے۔ شکلہ کا مطلب یہ ہے کہ آنکھ کی سفیدی میں سرخ ڈورے ہوں (سفیدی مائل بہ سرخی) اور یہ خوبصورتی قابل تعریف ہے۔ (مرقات)۔  
(22) قولہ: حُمُوشَةٌ. حاء اور میم دونوں کو پیش ہے یعنی لطافت اور نفاذ اور یہ آپ کے تمام اعضاء مبارک کے مناسب اور ان میں مناسبت تھی۔ (مرقات)۔

(23) قولہ: وکان لا یضحک الا تبسما۔ آپ ہنستے نہیں صرف مسکرا دیا کرتے۔ یہ اکثر اوقات کے اعتبار سے ہے، بعض احادیث میں آیا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کبھی ہنستے بھی ہیں یہاں تک کہ آپ کی کوچلیاں ظاہر ہوئیں، دونوں میں کوئی تعارض نہیں۔

قولہ: اکحل العینین ولیس باکحل۔ (آپ کی دونوں آنکھیں سرگیں تھیں حالانکہ سرمہ نہیں لگاتے تھے) اس کا مطلب یہ ہے کہ میں جب آپ کو دیکھا تو ایسا خیال کیا کہ آپ اپنے چشم مبارک میں سرمہ لگائے ہیں، حالانکہ آپ سرمہ نہیں لگائے تھے، بلکہ آپ کی چشم مبارک میں خلقتاً سرمہ تھا یعنی دونوں خلقتاً سرگیں تھیں۔ (مرقات)۔

(24) قولہ المُمَغَطُ. پہلے میم کو پیش اور دوسرے میم کو تشدید اور فتح (زبر) اور غ مجمہ کو کسرہ (زیر) یہ مغط سے مشتق ہے اس کے معنی دراز۔ صاحب جامع الاصول علامہ ابن اثیر کے قول کے مطابق یہ باب انفعال کا اسم فاعل ہے، یہ اصل میں مُمَغَط (م ن م) تھاں کو میم کی مطاوعت میں میم سے بدل دیا گیا پھر میم کا میم میں ادغام کیا گیا مُمَغَط ہوا۔ قولہ المتردد۔ یعنی بہت پست قد کہ جسم کا ایک حصہ دوسرے حصہ میں پلٹ گیا ہوا اور آپس میں ایک دوسرے میں مل گیا ہو، اور اجزاء ایک دوسرے میں پیوست ہو گئے ہوں ایسے نہیں تھے، یعنی پست قد نہیں تھے۔

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) قولہ: المظہم۔ ہ کو تشدید اور فتح (زبر) کے ساتھ یعنی بہت موٹا۔ اور اس کے ایک معنی بہت دبلا، یہ لفظ لغت اضداد سے ہے (یعنی بہت موٹا بہت دبلا) اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس کے ایک معنی پھولا ہوا یعنی موٹا چہرہ۔ قولہ: المکلم۔ ش کو زبر کے ساتھ بالکل گول چہرہ (یعنی آپ بالکل گول چہرہ نہیں تھے بلکہ آپ کا چہرہ انور قدرے گولائی کی طرف مائل تھا۔ اسی لئے فرمایا کہ آپ کے چہرہ انور میں قدرے گولائی تھی۔ مطلب یہ ہے کہ آپ کا چہرہ انور گولائی اور لمبائی کے درمیان حسین تھا۔

وقولہ ادعج العینین۔ ایک شارح نے بیان کیا دونوں آنکھیں کشادہ طویل ہونے کے ساتھ گہری سیاہ پتلی کی تھی، اور کتاب النہایہ میں ہے دج سے مراد آنکھ میں سفیدی کے ساتھ گہری سیاہی ہے۔ وقولہ اهدب الاشفار۔ طویل پلکیں تھیں۔

وقولہ جلیل المشاش۔ میم کو زبر کے ساتھ بڑی ہڈیوں والے جیسے دونوں کہنیوں، دونوں شانوں اور دونوں گھٹنوں کی ہڈیاں ہیں کہ ان کے سرے بڑے اور موٹے تھے۔ قولہ: الکتد۔ دونوں شانوں کے ملنے کی جگہ یعنی کندھا۔

قولہ: اجرد۔ یعنی وہ جس کے بدن پر بال نہ ہوں اس سے جسم کے اکثر حصہ پر بالوں کا نہ ہونا مراد ہے، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم اطہر کے بعض حصوں پر، جیسے سینہ مبارک، گلایوں اور پنڈلیوں پر بال تھے۔ قولہ: ذو مسربة۔ سے واضح ہے کہ اجرد سے مراد یہ نہیں ہے کہ آپ کے جسم اطہر پر بال بال نہیں تھے، اجرد کا لفظ اشعر کے مقابل میں ہے، اشعر یعنی جسکے پورے بدن پر بال ہوں، اور یہاں اجرد سے مراد یہ کہ آپ کے جسم اطہر کے بعض حصوں پر بال تھے۔ ہندوستان وغیرہ کے بعض تجربہ کار اصحاب کے پاس وہ شخص جس کے جسم پر اور خاص طور پر سینہ پر بال نہ ہوں وہ قابل تعریف نہیں ہے۔

قولہ: ششن الکفین و القدمین (دونوں ہتھیلیاں اور قدم پر گوشت مضبوط) یعنی دونوں ہتھیلیاں اور دونوں قدم پر گوشت یعنی مضبوط تھے اس میں گرفت کی قوت اور ثابت قدمی ہوتی ہے اور اس سے گرفت و بہادری اور عبادت کرنیکی قوت کا پتہ چلتا ہے۔

قولہ: اذا مشی يتقلع. يتقلع (جب چلتے پاؤں اٹھا کر قوت سے چلتے) لام کو تشدید کے ساتھ (باب تفعّل سے) پیروں کو یکے بعد دیگرے پوری قوت کے ساتھ بہادر انسان کی طرح اٹھاتے چلتے تھے ناز سے چلنے والوں کی طرح پاؤں کو نزدیک نزدیک ڈال کر نہیں چلتے تھے، کیونکہ یہ عورتوں کے چلنے کا طریقہ ہے۔

کانما یمشی فی صیب. کا مطلب یہ ہے کہ آپ ایسا چلتے تھے گویا نشیب میں اتر رہے ہیں اس میں اشارہ ہے، آپ قدم کی طرف جھک کر قوت سے چلتے تھے۔

والے، بلکہ کچھ خمدار بال تھے چہرہ انور نہ موٹا تھا اور نہ بالکل گول تھا، بلکہ آپ چہرہ انور میں قدرے

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) قولہ: اذا التفت. یعنی آپ جب اپنی کسی ایک جانب مڑنا چاہتے تو پوری طرح مڑتے اور متوجہ ہوتے تھے۔ مطلب یہ ہے کہ آپ کن آنکھ سے نہیں دیکھتے تھے، اور اس کا مطلب یہ بھی بیان کیا گیا ہے آپ جب کسی چیز کو دیکھتے تو سیدھے اور بائیں جانب اپنی گردن نہیں موڑتے تھے، کیونکہ اس طرح کی حرکت اوجھے اور ہلکے آدمی کی ہوتی ہے، آپ متوجہ ہوتے تو پوری طرح متوجہ ہوتے اور جب پلٹتے تو پوری طرح پلٹتے تھے۔

قولہ: اجود الناس. سخی دل۔ لفظ اجود یا تو جو د سے جیم کو زبر کے ساتھ مشتق ہے، اس کے معنی کشادہ اور وسیع ہونا، یعنی آپ وسیع قلب کے تھے، بیزار نہیں ہوتے تھے، اور امت کی طرف سے آپ کو جو تکلیف پہنچتی اور بدوی حضرات جو زیادتیاں کرتے تو اس پر تنگ دل نہیں ہوتے تھے۔ یا لفظ اجود جیم کو پیش کے ساتھ، جو د سے مشتق ہے یا لفظ اجود عطاء اور داد و دہش کے معنی میں ہے، جو بخل کی ضد ہے، یعنی دنیا کی دولت زیب و زینت سے بھی کسی کو سرفراز کرنے میں بخل نہیں کرتے تھے، اور اسی طرح آپ کے سینہ مبارک میں جو علوم، و معارف اور حقائق ہیں اس سے کسی کو سرفراز کرنے میں بھی بخل نہیں کرتے تھے، آپ تمام انسانوں میں دل کے سب سے زیادہ سخی تھے۔

قولہ: أصدق الناس لهجة. لہجہ کے معنی زبان کے ہیں اور یہ لفظ ہا کو جزم سے ہے اور زبر (فتح) سے بھی پڑھا گیا ہے۔ قولہ: ألينهم عريكة. عریکہ کے معنی پہلو اور طبعیت و فطرت کے ہیں اور کتاب نہایہ میں ہے جب کسی شخص میں نرمی اور اطاعت و فرمانبرداری ہوتی ہے اور وہ اختلافات کم رکھتا ہے تو ایسے شخص کو لین العریکہ کہتے ہیں۔

قولہ: أكرمهم عشيرة. عشیرہ سے معاشرت اور مصاحبت مراد ہے یعنی اپنے اور پرایوں سے عزت کا برتاؤ کرنے والے تھے۔

قولہ: من راه بدیہة. یعنی جو شخص آپ کو پہلی مرتبہ اور اچانک دیکھتا۔ ہا بہ۔ یعنی اس کو بہیت زدہ کر دیتا۔ مطلب یہ ہے کہ جو شخص آپ کے تعلق سے پہلے اور آپ کی معرفت سے پہلے ملاقات کرتا تو وہ آپ کے وقار و سکون کی وجہ سے بہیت زدہ مرعوب ہو جاتا اور جب آپ سے اس کا تعلق بڑھتا اور آپ کے پاس حاضر ہتا تو آپ کے حسن اخلاق کریمانہ صفات کی وجہ آپ سے بے انتہاء محبت کرنے لگتا تھا۔

وقولہ: يقول ناعته. یعنی آپ کے شانِ عظمت اور نعت شریف بیان کرنے والے اس کا حق ادا کرنے سے عاجز ہو جاتے ہیں اور کہتے ہیں آپ ساحسین نہ آپ سے پہلے کسی کو دیکھا اور نہ آپ کے بعد آپ سا کوئی ہو سکتا ہے (ماخوذ از: مرقات)۔

گولائی تھی، روشن رنگت کے تھے، اور سرخی پلائی ہوئی دراز کشادہ آنکھیں اور ان کی سیاہی و سفیدی گہری تھی، اور پلکیں دراز تھیں، جوڑوں کی ہڈیاں اور شانے مضبوط، جسم اطہر صاف تھا، سینہ انور پر بالوں کی ایک قطار تھی۔ دونوں ہتھیلیاں اور دونوں قدم پر گوشت تھے، آپ جب چلتے تو قوت سے قدم اٹھا کر چلتے، گویا نشیب میں اتر رہے ہیں، اور آپ جب کسی جانب متوجہ ہوتے تو پوری طرح متوجہ ہوتے، آپ کے دونوں شانوں کے درمیان مہر نبوت تھا، اور آپ خاتم النبیین ہیں، اور تمام انسانوں میں سب سے زیادہ سخی دل، اور زبان کے اعتبار سے انسانوں میں سب سے زیادہ سچی زبان کے اور سب سے زیادہ نرم مزاج اور سب سے زیادہ اچھا برتاؤ کرنے والے تھے، جو شخص آپ کو پہلی مرتبہ اچانک دیکھ لیتا تو آپ سے ہیبت کھا جاتا تھا اور جو شخص آپ سے واقفیت رکھ کر ملاقات کرتا تو آپ سے محبت کرنے لگتا۔ آپ کی صفت بیان کرنے والا کہتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم جیسا نہ آپ سے پہلے کسی کو دیکھا اور نہ آپ کے بعد کسی کو دیکھا۔ (ترمذی)۔

24/7231۔ ان ہی سے روایت ہے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہ لمبے تھے نہ پست

قد تھے۔ عظیم سراور گھنی داڑھی تھی۔ ہتھیلیاں اور دونوں قدم پر گوشت تھے رنگت سرخی مائل تھی۔ جوڑوں کی ہڈیاں بڑی تھیں (25)۔ اور سینہ تاناف بالوں کی ہلکی قطار تھی، اور آپ جب چلتے تو قوت کے ساتھ جھک کر چلتے گویا نشیب کی طرف اتر رہے ہیں (26)۔ میں نے آپ سہاسین نہ آپ سے

(25) قولہ: ضخم الکرادیس۔ آپ کے اعضاء بدن عظیم تھے۔ کرادیس کر دوس کی جمع ہے کر دوس ان دو ہڈیوں کو کہتے ہیں جو کسی جوڑ میں ملتی ہیں، جیسے دو شانے، دو گھٹنے، دوسرین اور ہڈیوں کے سروں کو بھی کر دوس کہا جاتا ہے۔ قولہ المسربہ۔ م کو فتح (زبر) سین کو جزم اور راء کو پیش ہے۔ باریک بالوں کی ایک ڈوری جو سینہ سے ناف تک ہوتی ہے۔ (مرقات)۔

(26) قولہ: کانما ینحط من صلب۔ کتاب شرح السنہ میں ہے صلب کے معنی زمین کے نشیب۔ اس سے مراد یہ ہے کہ آپ طاقت و قوت سے دونوں پیروں کو زمین سے اچھی طرح اٹھا کر چلتے تھے۔ آپ اس آدمی کی طرح نہیں چلتے تھے جو ناز و انداز سے پاؤں کو قریب قریب ڈال کر چلتا ہے۔ (مرقات)۔

پہلے دیکھا اور نہ آپ کے بعد دیکھا (27)۔ صلی اللہ علیہ وسلم۔ امام ترمذی نے فرمایا یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ (ترمذی)۔

25/7232- حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے آپ نے فرمایا: رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم روشن رنگ کے تھے اور آپ کا پسینہ موتی تھا، آپ جب چلتے تو قوت کے ساتھ پاؤں اٹھا کر چلتے (28)، میں نے کسی بھی ریشم و حریر کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہتھیلی کے جیسا نرم نہیں چھوا۔ اور مشک و عنبر میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جیسی خوشبو نہیں سونگھا۔ (متفق علیہ)۔

26/7233- حضرت ام سلیم رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

آپ کے پاس تشریف لاتے اور قیلولہ کرتے (29) تو وہ چمڑے کا بستر بچھا دیتی تھیں تو اس پر قیلولہ

(27) قولہ: لم ار قبله ولا بعده مثله. اکثر اوقات اس طرح کا کلام یہ بتانے کے لئے ہوتا ہے کہ آپ کے جیسا کبھی بھی کہیں بھی نہیں ہو سکتا۔ اس میں پہلے اور بعد کا اعتبار نہیں ہوتا بلکہ یہ مطلق ہے، یہ فصاحت و بلاغت نظام کلام ہے اس سے یہ بتانا مقصود ہے کہ آپ کے اوصاف اور آپ کی نعت کے بیان کا حق ادا کرنے سے سب عاجز ہیں۔ (مرقات)۔

(28) قولہ: اذا مشی تکفأ. اس سے مراد یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم جب پاؤں اٹھاتے تو ایک دم قوت کے ساتھ اٹھاتے جیسے طاقتور اور مضبوط لوگ چلتے ہیں اور ان کمزور لوگوں کی طرح نہیں جو زمین پر پاؤں کھینچتے ہوئے چلتے ہیں۔ (صاحب مرقات نے علامہ تورپشتی سے اسے نقل کیا ہے۔ مرقات)۔

(29) قولہ: فیقیل عندھا. (آپ ان کے پاس قیلولہ فرماتے) کیونکہ ام سلیم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے خادم حضرت انس کی والدہ تھیں اس میں غیر محرم کے ساتھ تنہائی اور بے پردگی کا مطلب نہیں نکلتا ہے۔ علامہ نووی نے فرمایا: ام حرام اور ام سلیم یہ دونوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رضاعی یا نسبی خالائیں تھیں دونوں محرم تھیں، اس لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ان دونوں کے ساتھ تنہائی اور خلوت میں رہنا جائز تھا۔ اسی لئے آپ ان دونوں کے پاس جاتے تھے دوسری عورتوں کے پاس نہیں جاتے تھے۔

اور علامہ تورپشتی نے فرمایا کہ میں نے حدیث شریف کی بعض کتابوں میں پایا ہے کہ یہ (ام سلیم) نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے محارم میں سے تھیں۔ کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کبھی بھی کسی اجنبی خاتون کے گھر میں جس سے آپ کو حرمت کا نسبی یا کوئی اور حرمت کا رشتہ نہیں تھا قیلولہ نہیں کئے۔ اس سے ظاہر ہے کہ ام سلیم کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے حرمت کا رضاعی رشتہ تھا۔ اور جب ہم یہ جانتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شیر خوارگی کی مدت میں مدینہ

کرتے اور آپ کو پسینہ بہت نکلتا تھا اور وہ آپ کے پسینہ کو جمع کرتیں اور اس کو خوشبو میں ڈال دیتی تھیں، تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے ام سلیم یہ کیا ہے تو عرض کیں آپ کا پسینہ ہے ہم اس کو ہمارے عطر میں ملاتے ہیں اور یہ پسینہ مبارک سب سے زیادہ خوشبودار ہے۔

27/7234۔ اور ایک روایت میں ہے عرض کیں یا رسول اللہ ہم ہمارے بچوں کے لئے

اس کی برکت کی امید رکھتے ہیں، آپ نے فرمایا تم نے ٹھیک کیا (30) ہے۔ (متفق علیہ)۔

28/7235۔ حضرت جابر بن سمرہ سے روایت ہے فرمایا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم کے ساتھ پہلی نماز پڑھی (31) پھر آپ اپنے گھر والوں کی طرف تشریف لے گئے اور میں بھی آپ کے ساتھ چلا پس چند لڑکے آپ کے سامنے آئے تو ان بچوں میں سے ہر ایک کے دونوں رخساروں پر

منورہ کو نہیں لائے گئے، تو یہ بات متعین ہے کہ یہ رضاعی رشتہ آپ کے والد ماجد حضرت عبداللہ کی جانب سے تھا کیونکہ حضرت عبداللہ کی پیدائش مدینہ منورہ میں ہوئی اور عبدالمطلب نے اپنے والد ہاشم سے الگ ہو کر مدینہ منورہ میں قبیلہ بنی نجار کی خاتون سے شادی کی، اور ام سلیم و ام حرام دونوں جو لمحان کی بیٹیاں ہیں بنی نجار قبیلہ کی ہیں، علماء کی ایک بڑی جماعت نے ام سلیم و ام حرام کی ان روایات کو تو بیان کیا۔ لیکن کسی نے بھی اسکی وجہ بیان نہیں کی۔ یا تو یہ کہ ان سے غفلت ہوگئی وہ اس جانب توجہ نہیں کئے، یا اس کا ان کو علم نہیں ہو سکا تھا، مگر میں نے چاہا کہ اسکی وجہ بتاؤں تاکہ کوئی ناواقف یہ خیال نہ کرے کہ آپ معصوم ہونے کی وجہ سے آپ کے لئے اس کی گنجائش تھی، اور کوئی رخصت پسند اس میں رخصت و اجازت گمان نہ کرے جب کہ اس میں کسی قسم کی اجازت و رخصت نہیں ہے۔ اور میں سمجھتا ہوں کہ میں پہلا شخص ہوں جو اللہ کی توفیق سے اس وجہ کو بیان کر سکا۔ کیا ہی خوش بختی ہے میری کہ اس بے بہا موتی کو نکالا اللہ تعالیٰ کی اس عظیم عطا پر میں اللہ کا شکر ادا کرتا ہوں۔ (مرقات)۔

(30) قولہ اصبت۔ (تم نے ٹھیک کام کیا) تم نے اچھا کام کیا اور اس سے واضح ہوتا ہے کہ صالحین کے آثار سے تبرک اور تقرب حاصل کرنا مستحب ہے۔ اور یہ بھی کہا گیا ہے حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وفات کا وقت آیا تو آپ نے وصیت کی کہ میری میت اور میرے کفن کی خوشبو میں اس کو شامل کیا جائے۔

(31) صلوة الاولیٰ۔ اس میں موصوف کی اضافت صفت کی طرف ہے، اور بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس سے صبح کی نماز فجر مراد ہے اور امام نووی نے فرمایا کہ یہ ظہر کی نماز ہے اور علامہ ابن مبارک نے بھی یہی بات کہی۔ (مرقات)۔

آپ ہاتھ پھیرنے لگے، اب رہا میں جب آپ میرے رخساروں پر بھی ہاتھ پھیرے تو میں آپ کے ہاتھ کی ٹھنڈک پایا اور اس میں ایسی خوشبو پایا گویا آپ عطار کے ڈبے سے اس کو نکالے ہیں (32)۔ (مسلم)۔

**29/7236**۔ اور ان ہی سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کسی راستہ سے چلتے اور پھر کوئی اس کے بعد اس راستہ سے گزرتا (33) تو آپ کی خوشبو کی مہک سے یا آپ کے پسینہ کی خوشبو سے پہچان لیتا کہ آپ اس راستے پر چلتے ہیں۔ (دارمی)۔

**30/7237**۔ حضرت ثابت رضی اللہ عنہ سے روایت ہے فرمایا حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خضاب سے متعلق پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا آپ کے موئے

(32) قولہ: کانما اخرجها من جؤنة عطار. جب آپ اپنی آستین سے اپنا ہاتھ نکالے تو ایسا خوشبودار تھا گویا عطار کے ڈبے سے نکالے ہیں۔ امام نووی نے فرمایا اس حدیث شریف میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خوشبو کا بیان ہے اور یہ آپ پر اللہ تعالیٰ کا کرم ہے۔ علماء نے فرمایا ہے یہ خوشبو آپ کی صفت ہے اگرچیکہ آپ خوشبو کو ہاتھ نہ لگائیں ہوں۔ اور اس کے باوجود آپ اکثر اوقات فرشتوں کی ملاقات اور وحی کو لینے اور مسلمانوں کی ہم نشینی کی خاطر خوشبو میں اضافہ کے لئے مزید خوشبو استعمال کرتے۔ (مرقات)۔

(33) قولہ: طریقاً. یعنی آپ کسی گلی سے چلتے۔ قولہ: من طیب عرفہ. ”ع“ کو زبر اور ”ر“ کو جزم اور اس کے بعد ف (فا) ہے۔ آپ کی خوشبو مطلب یہ ہے کہ اس راستہ کی فضاء اور ہوا آپ کی خوشبو کی کیفیت سے معطر ہو جاتی تھی اور پہچان ہو جاتی تھی کہ آپ اس راستہ سے گزرے ہیں۔

قولہ: او قال. یعنی حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا آپ کے پسینہ کی خوشبو سے عرق میں ع اور راء دونوں کو زبر ہے اس کے بعد ق ہے راوی کو اس میں شک ہو گیا کہ وہ لفظ عرف ہے یا عرق ہے، دونوں کا مطلب ایک ہی ہے مقصود یہ ہے کہ یہ خوشبو آپ کے پسینہ کی ہے فطری ہے خاص خوشبو ہے، عام خوشبو نہیں ہے، اور اس سے پہلے گزر چکا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے پسینہ کو خوشبودار بنا دیا ہے یہ آپ کی خصوصیات میں سے ہے۔ اور علامہ ابن ملک نے فرمایا ہے کہ پسینہ کا خوشبودار ہونا صرف آپ کی خصوصیت ہے دوسرے رسولوں میں یہ بات نہیں تھی۔

صلی اللہ علیہ وعلیٰ جمیع الانبیاء والہ واصحابہ وسلم. (مرقات)۔



مبارک خضاب کی حد تک نہیں پہنچے تھے (34) اگر میں آپ کے ریش مبارک میں سفید بالوں کو شمار کرنا چاہتا تو شمار کر سکتا تھا۔

31/7238۔ اور ایک روایت میں ہے اگر میں ان سفید بالوں کو جو آپ کے سر مبارک میں تھے شمار کرنا چاہتا تو شمار کر سکتا تھا۔ (متفق علیہ)۔

32/7239۔ اور مسلم شریف کی روایت میں آپ کی تھوڑی کے اوپر کے حصہ میں اور دونوں کنپٹیوں میں اور سر مبارک میں کچھ تھوڑی سفیدی تھی (تھوڑے سفید بال تھے)۔ (مسلم)۔

33/7240۔ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک یہودی لڑکا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت کرتا تھا وہ بیمار ہو گیا تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اسکی عیادت کیلئے تشریف لائے اور اس کے باپ کو اس کے سر ہانے تورات پڑھتے ہوئے پایا تو آپ نے اس سے فرمایا اے یہودی! میں تجھے اللہ کا واسطہ دیکر پوچھتا ہوں جس نے حضرت موسیٰ پر تورات کو اتارا کیا تورات میں میری نعت میری صفت اور میری بعثت و ہجرت کا ذکر تجھے (35) نہیں ملتا تو اس نے کہا نہیں تب اس

(34) قولہ: لم يبلغ ما يحضب. ضد کو کسرہ (زیر) کے ساتھ۔ شارحین نے بتایا ہے کہ لم يبلغ کا فاعل ہو ضمیر راجع ہے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے موئے مبارک کی طرف، یا لفظ ما مصدریہ ہے اور یحضب کا فاعل نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں، یعنی موئے مبارک خضاب کی حد تک نہیں پہنچے تھے۔ قولہ: لو شئت اس میں لو کا جواب محذوف ہے اور وہ لا عدا۔ ہے (یعنی اس کو گن سکتا تھا) ہے۔ عنفقتہ آپ کے ہونٹ کے نیچے اور تھوڑی مبارک کے اوپر کے حصہ کے بال مراد ہیں۔ قولہ الصدغین۔ پہلے حرف (ص) کو پیش وہ بال جو آنکھ اور کان کے درمیانی حصہ یعنی کنپٹی میں ہوتے ہیں۔ (مرقات)۔

(35) قولہ: وصفتی ومخرجی. مخرج میں میم مصدری ہے اس سے آپ کی بعثت مراد ہے یا وہ ظرف زمان یا ظرف مکان ہے اور اس سے آپ کی ہجرت اور مکہ مکرمہ سے مدینہ منورہ کو تشریف لانا بھی مراد ہو سکتا ہے۔ قولہ: ولؤ احاکم. لفظ لؤ افعال امر، صیغہ مذکر ہے، اور یہ لفظ ولی الامر سے مشتق ہے، یعنی تم اس کی تیمارداری اور تجہیز و تکفین کا بندوبست کرو۔ (لمعات)۔

نوجوان لڑکے نے کہا کیوں نہیں یا رسول اللہ خدا کی قسم! ہم تورات میں خاص آپ کی تعریف و توصیف اور آپ کی بعثت و ہجرت کا ذکر پاتے ہیں اور میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور آپ یقیناً اللہ کے رسول ہیں۔ تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے صحابہ سے فرمایا تم اس کے سرہانے سے اس کو اٹھا دو اور اپنے بھائی کا انتظام کرو۔ (یتیم داری، تجہیز و تکفین کا بندوبست کرو)۔  
(بیہقی دلائل النبوة)۔

الْحَمْدُ لِلَّهِ بِأَسْمَاءِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصِفَاتِهِ خَتَمَ هُوَا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## 19/252 بَابٌ فِیْ اَخْلَاقِهِ وَشَمَائِلِهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضور اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے اخلاقِ عظیمہ اور عاداتِ کریمہ کا بیان

1/7241۔ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے، فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم، لوگوں میں سب سے زیادہ حسین (1) اور سب سے زیادہ سخی، سب سے زیادہ بہادر ہیں، ایک رات مدینہ والے (کسی شور کی وجہ) خوفزدہ ہو گئے اور لوگ اس آواز کی سمت دوڑے، تو نبی اکرم صلی

(1) قولہ: أحسن الناس. (لوگوں میں سب سے زیادہ حسین) یعنی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پیدائش و اخلاق،

صورت و سیرت، حسب و نسب، زندگی گزارنے اور ساتھ رہنے ہر اعتبار سے سب سے بڑھ کر حسین ہیں، راوی کا

قول ذات لیلۃ یعنی اس رات جب لوگ آواز سن کر گھبرا گئے، راوی کا قول فاستقبلہم (تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ

والہ وسلم اس جانب سے انہیں تشریف لاتے ہوئے ملے) یعنی حضور اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم اس حال میں واپس

تشریف لائے کہ آواز کی سمت آپ لوگوں سے پہلے ہی تشریف لے گئے تھے۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا

فرمان لم تراعوا تا اورع کے ضمہ کے ساتھ لفظ روع سے مجہول ہے جو گھبرانے، خوف کرنے کے معنی میں ہے،

یعنی خوف نہ کرو نہ گھبراؤ، یہ لفظ صیغۃ منفی کے ساتھ اس لئے لایا گیا کہ نفی میں مبالغہ ہو گیا خوف و گھبراہٹ آئی ہی

نہیں۔ لفظ لم تراعوا تاکید کے لئے دوبارہ فرمایا، یاد رہے اور بائیں موجود لوگوں سے خطاب کے لئے فرمایا۔

شرح السنۃ میں لن تراعوا بھی مروی ہے کیونکہ اہل عرب لا کی جگہ لم اور لن استعمال کرتے ہیں انتہی۔ اس قول

کی بنا پر خبر بمعنی نہیں ہے جیسا کہ علامہ طیبی نے ذکر کیا۔ راوی کا قول عُرِی پہلے حرف کو ضمہ اور بعد والے کو جزم

کے ساتھ یعنی اس پر نمدہ نہیں تھا، ہم کہتے ہیں لفظ ما علیہ سدج، اس کی تاکید و بیان ہے اور جُل و لجام جیسے

الفاظ سے پچنا مقصود ہے۔ راوی کا قول فی عنقہ یعنی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے گلے مبارک میں تلوار لٹکی ہوئی

ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان وجدتہ بحرا وہ گھوڑا است رفتار کم دوڑ والا تھا، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

کے سوار ہونے کی برکت سے اس کا حال بدل گیا اور تیز رفتار ہو گیا گھوڑا تیز رفتار ہو تو سمندر سے تشبیہ دی جاتی ہے

کیونکہ ہوا جب ٹھنڈی ہو تو پانی پر سفر کرنے والے کو جس طرح راحت ملتی ہے اسی طرح گھوڑے پر سواری کروانے

والے کو راحت ملتی ہے۔ امام نووی نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ علیہ والہ وسلم کو جو عظیم الشان صفات سے

اللہ علیہ والہ وسلم اس جانب سے تشریف لاتے ہوئے ملے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم آواز کی طرف ان لوگوں سے پہلے آ رہے تھے، جبکہ ابوطحمر رضی اللہ عنہ کے بے زین و بے نمندہ گھوڑے پر سوار تھے، اور یہ ارشاد فرما رہے تھے: مت گھبراؤ آپ کے گلے میں تلوار تھی، پھر فرمایا میں نے اس گھوڑے کو سمندر پایا۔ (بخاری، مسلم)۔

217242۔ ان ہی سے روایت ہے فرمایا: میں حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے

ساتھ پیدل جا رہا تھا آپ پر موٹے کنارے والی ایک نجرانی چادر تھی، ایک بدوی آپ کے پاس آپہنچا اور بڑی شدت سے آپ کی چادر پکڑ کر کھینچا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اعرابی کے سینہ تک پہنچ گئے یہاں تک کہ میں نے سختی سے کھینچے جانے کی وجہ سے آپ کی گردن مبارک کے کنارے پر دیکھا چادر نے نشان چھوڑا ہے، پھر اس نے کہا: اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم! آپ کے پاس جو اللہ کا مال ہے اس میں سے کچھ میرے لئے بھی حکم دیجئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے اس کی طرف چشم التفات فرمائی مسکرایا، پھر اس کو عطا کرنے کا حکم فرمایا۔ (بخاری، مسلم)۔

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) سرفراز فرمایا اس حدیث شریف میں ان صفات کا ذکر ہے، اور اس میں گھوڑا سست رفتار ہونے کے بعد اس کو تیز رفتار بنانے کے معجزہ کا ذکر ہے، اس روایت میں اس بات کی دلیل یہیکہ جب تک ہلاکت کا اندیشہ نہ ہو دشمن کے احوال معلوم کرنے کے لئے اکیلے سبقت کرنا اور عاریتہ کوئی چیز لینا اور عاریتہ لئے گئے گھوڑے پر غزوہ میں شریک ہونا جائز ہے، نیز گلے میں تلوار لٹکانے کا پسندیدہ ہونا اور خوف چلے جانے کے بعد لوگوں کو اس کی بشارت دینے کا استحباب معلوم ہوتا ہے۔ (ماخوذ از مرقات)۔

(2) قولہ: ورجع نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی نحر الاعرابی (نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اعرابی کے سینہ تک پہنچ گئے) شدت سے اس قدر شدت سے آپ کو کھینچا گیا آپ اسکے سینہ کے پاس یا اسکے مقابل ہو گئے، امام طیبی نے فرمایا اس کا مطلب یہ یہیکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اس کی طرف مکمل پلٹ گئے اور یہ معنی اس حدیث شریف کے مفہوم کے مطابق ہے کہ جب آپ پلٹتے تو پورے طور پر پلٹتے، اس معنی سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ اس کی بے ادبی کی وجہ سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم آپ نہ متغیر ہوئے نہ آپ متاثر ہوئے۔ قولہ من مال اللہ الذی (آپ کے پاس جو اللہ کا مال ہے) یعنی آپ کے عمل کے بغیر رب نے جو آپ کو عطا کیا ہے، ایک قول کے مطابق اس سے زکوٰۃ کا مال مراد ہے کیونکہ اس میں سے کچھ مال تالیف قلوب کے لئے صرف کیا جاتا۔ قولہ ثم امر له بعتاء (پھر اس کو عطا کرنے کا حکم فرمایا) اس سے معلوم ہوتا ہے قوم کی طرف سے والی قوم کو دی گئی تکلیف برداشت کرنا مستحب ہے اور یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ عزت کی حفاظت و صیانت کے لئے مال دینا درست ہے۔

ملا علی قاری رحمہ اللہ الباری نے فرمایا: ظاہر ہے کہ (3) یہ شخص ان لوگوں میں سے تھا جن کے ساتھ تالیف قلوب کا معاملہ کیا جاتا ہے، اسی لئے اس نے وہ حرکت کی جو اس نے کی اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کا نام لے کر سخت کلامی کرتے ہوئے آپ کے بحر کرم کی طرف متوجہ اور مخاطب ہوا۔

3/7243۔ حضرت جبیر بن مطعم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے، اس درمیان کہ وہ

غزوہ حنین سے واپسی کے موقع پر حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ چل رہے تھے، چند بدوی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے خیرات مانگتے ہوئے لپٹ گئے، حتیٰ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ببول کے درخت کی طرف لے گئے، چادر مبارک درخت سے الجھ گئی (4)، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ٹھہر گئے اور فرمایا مجھے میری چادر تو دے دو، اگر میرے پاس ان درختوں کی تعداد میں مویشی ہوتے تو بھی میں تمہارے درمیان تقسیم کر دیتا اور تم مجھے نہ بخیل پاتے (5)، نہ دروغ گو، نہ بزدل۔ (بخاری)۔

(3) قوله: و الظاهر انه كان من المؤلفه (ظاہر ہے کہ یہ شخص ان لوگوں میں سے تھا جن کے ساتھ تالیف قلوب کا معاملہ کیا جاتا ہے) میں کہتا ہوں کہ وہ کفار سے تھا کیونکہ ایک روایت میں اس کے یہ کلمات مذکور ہیں: نہ آپ کا مال ہے، نہ آپ کے والد گرامی کا، اگر وہ مومن تھا تو تو بہن رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی وجہ سے اسی وقت مرتد و بے دین ہو گیا۔

(4) قوله: فحطفت (چادر مبارک درخت سے الجھ گئی) ط کے زیر کے ساتھ یعنی خاردار درخت نے تیزی سے آپ کی چادر مبارک اچک لی جب دیہاتی آپ سے لپٹ گئے تھے، ایک شارح نے فرمایا حطفت بمعنی سلبت ہے، یعنی اس درخت نے چادر کو کھینچ لیا تھی ”اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ حطفت کے ضمیر اعراب کی طرف لوٹے یعنی ان دیہاتیوں نے آپ کی چادر مبارک کو اچک لیا، جیسا کہ اس عبارت سے معلوم ہوتا فوقف النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال اعطونی ردائی۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ٹھہرے اور ان دیہاتیوں سے فرمایا میری چادر مجھے دے دو۔

(5) قوله: لا تجدونی بخیلاً (اور تم مجھے بخیل نہ پاتے) امام طیبی نے فرمایا: ثم یہاں ترتیب و ترانی کے لئے ہے یعنی میری اس عطا و بخشش میں تمہارے اصرار کی ضرورت نہیں ہے بلکہ میں پوری خوشدلی اور کامل نشاط کے ساتھ عطا کرتا ہوں اور غلط بیانی سے کام نہیں لیتا کہ تمہیں اپنے آپ سے دور کروں پھر عطا سے تمہیں محروم کر دوں، نہ میں بزدل ہوں کہ کسی سے ڈروں، گویا یہ جملہ سابقہ کلام کا تامل ہے۔ اس کلام سے یہ بات معلوم ہوئی ہے کہ ناواقف کو اپنے اوصاف حمیدہ سے متعارف کروانے کے لئے اپنی تعریف کرنا جائز ہے تاکہ وہ اس پر اعتماد کرے۔ (مرقات)۔

4/7244- حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے فرمایا: حضرت رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم سے کبھی کوئی چیز نہیں مانگی گئی کہ آپ نے اس پر ”نہیں“ فرمایا ہو (6)۔ (جو چیز بھی مانگی گئی آپ نے عطا فرمادی)

5/7245- حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، ایک شخص نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ

وسلم سے دو پہاڑوں کے درمیان والی بکریاں مانگی (7)، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ اس کو عطا فرمادی، وہ شخص اپنی قوم میں آیا اور کہا: اے میری قوم! اسلام قبول کر لے، بخدا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اتنا عطا فرماتے ہیں کہ تنگدستی کا خوف نہیں رہتا۔ (مسلم)۔

6/7246- ان ہی سے روایت ہے، فرماتے ہیں کہ میں نے دس سال حضور اکرم صلی اللہ

علیہ وسلم کی خدمت کا شرف حاصل کیا، آپ نے کبھی مجھ سے اُف نہیں فرمایا (8)، اور نہ یہ فرمایا کہ تم نے

(6) قولہ: فقال لا (آپ نے اس پر ”نہیں“ فرمایا ہو) حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا مطلب یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کبھی کسی کو محروم نہیں فرماتے بلکہ آپ کے پاس ہوتا تو عطا فرماتے ورنہ خاموشی اختیار فرماتے۔ جامع الاحادیث میں ہے جو کچھ بھی آپ سے مانگا جاتا ضرور عطا فرماتے یا سکوت فرماتے۔ امام حاکم نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے اس کی روایت کی، شیخ عزالدین نے اسی معنی میں فرمایا کہ عطا و بخشش کو روکنے کے لئے آپ نے لائیں فرمایا، اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ آپ نے بطور اعتذار بھی لائے فرمایا ہو، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”قُلْتُ لَا أَحَدٌ مَّا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ“ (9-سورۃ توبہ، آیت نمبر: 92) (میں کوئی سواری نہیں پاتا جس پر تمہیں سوار کروں) اور لَا أَحْمِلُكُمْ (میں تمہیں سوار نہیں کرتا) کے درمیان فرق پوشیدہ نہیں جیسا کہ مواہب لدنیہ میں ہے۔ (ماخوذ از لمعات و مرقات)۔

(7) قولہ: غنما بین جبلین (دو پہاڑوں کے درمیان والی بکریاں) یعنی دو پہاڑوں کے درمیان میدان بھر بکریوں کا ریوڑ۔ و قولہ: اسلموا۔ اس کا اپنی قوم سے کہنا کہ اسلام قبول کر لو، اس لئے کہ اسلام مکارم اخلاق کی ہدایت دیتا ہے۔ (مرقات)۔

(8) قولہ: فما قال لی اُف (کبھی مجھ سے اُف تک نہیں فرمایا) لفظ اف میں ہمزہ کو ضمہ اور ف کسرہ تشدید کے ساتھ، ایک نسخہ میں ف فتح کے ساتھ اور ایک نسخہ میں فاء کسورہ تشدید کے ساتھ، یہ تین متواتر قرآت ہیں۔ لفظ اف ایک ایسی آواز ہے جو اس کام سے ناراضی کو بتاتی ہے جس سے کراہت و ناپسندیدگی ہو۔ ایک قول یہ ہے انصحر

یہ کام کیوں کیا؟ اور نہ یہ فرمایا کہ یہ کام کیوں نہیں کیا؟۔ (بخاری)۔

**717247**۔ ان ہی سے روایت ہے جب کہ میری عمر آٹھ (9) سال تھی، میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں رہا اور دس سال میں نے آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت کی، کسی ایسی چیز پر آپ نے مجھے نہیں ڈانٹا جو میرے ہاتھ سے خراب ہوئی (10)، اگر اہل خانہ میں سے کوئی ڈانٹتے تو فرماتے ان کو چھوڑ دو، جو چیز ہونے کی تھی وہی ہوئی، یہ مصابیح کے الفاظ ہیں، امام بیہقی نے شعب الایمان میں اس کو کچھ تغیر کے ساتھ روایت کیا۔

**817248**۔ ان ہی سے روایت ہے، فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سب سے بہتر اخلاق کے پیکر ہیں، آپ نے ایک دن مجھے کسی کام کے لئے روانہ فرمایا، میں نے کہا: بخدا میں نہیں جاؤں گا (11)، جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے حکم فرمایا ہے، پس میں اس کام کے لئے نکل پڑا، یہاں (حاشیہ پچھلے صفحہ سے) کا اسم فعل ہے۔

(معات) صاحب مرقات نے فرمایا جان لو کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم بجانہ لانے پر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا تکبیر نہ فرمانا، ان امور کے بارے میں سمجھا جائے گا جو خدمت و آداب سے متعلق ہیں۔ ان امور سے متعلق نہیں جو شرعی احکام سے متعلق ہوتے ہیں کیونکہ احکام شرعیہ کے بارے میں تکبیر نہ فرمانا آپ کے شایان شان نہیں۔ (مرقات)۔

(9) قولہ: انا ابن ثمان سنین (جب کہ میری آٹھ (8) سالہ تھی جملہ حالیہ شرف خدمت کے آغاز پر دلالت کرتا ہے، اسی لے اس کو مطلق رکھا، پھر اس جملہ سے اس کو مقید کرتے ہوئے دہرایا کہ میں نے دس سال آپ کی خدمت کی۔ (مرقات)۔

(10) قولہ: اتی فیہ (جو میرے ہاتھ سے خراب ہوئی) اتی صیغہ مجہول ”شیء“ کی صفت ہے اور فیہ جار و مجرور، نائب فاعل کے قائم مقام ہے اور فیہ میں ضمیر کا مرجع لفظ شیء ہے، اتی اہلک اور اتلف کے معنی میں ہے، یعنی ہلاک و تلف ہوا۔ قاموس میں مذکور ہے: اتی علیہ الدھر یعنی زمانہ نے ہلاک کیا۔ اب معنی یہ ہوگا کہ حضور نے کسی ایسی چیز کے بارے میں مجھے سرزنش نہیں کی، ڈرایا نہیں، جو میرے ہاتھ سے ہلاک ہوئی، کہا گیا لفظ اتی میں عیب و طعن کی تضمین ہے، یعنی عیب لگا کر یا طعنہ دے کر سمجھ لو۔ (مرقات)۔

(11) قولہ: لا اذہب (بخدا میں نہیں جاؤں گا) یعنی اپنی زبان سے کہا: قولہ حتی امر علی صبیان الخ (یہاں تک کہ بازار میں چند بچے کھیل رہے تھے)۔

تک کہ بازار میں چند بچے کھیل رہے تھے وہاں سے میرا گزر ہوا، اچانک حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے پیچھے سے میری گردن پکڑ لی، کہتے ہیں میں نے دیکھا حضور کی طرف آپ مسکرا رہے ہیں اور محبت سے فرمایا: اے پیارے انس! کیا وہاں جا رہے ہو جہاں جانے کا میں نے حکم دیا تھا؟ میں عرض گزار ہوا: ہاں جا رہا ہوں یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ (مسلم)۔

حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے لمعات میں فرمایا: حضرت انس رضی اللہ عنہ کا کہنا ”میں نہیں جاؤں گا“ ان سے ان کے بچپن میں جبکہ وہ غیر مکلف تھے صادر ہوا، حالانکہ ان کے دل میں تھا کہ وہ اس کام کے لئے جائیں گے۔

9/7249۔ ان ہی سے روایت ہے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب صبح کی نماز ادا فرماتے تو مدینہ شریف کے خادمین (حصول برکت کیلئے) آپ کی خدمت میں اپنے برتن لئے حاضر ہوتے (12)، جن میں پانی ہوتا وہ حضرات جو بھی برتن لاتے حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس میں اپنا دست مبارک ڈبوتے، بسا اوقات وہ سردی کے دنوں میں حاضر ہوتے تو بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم ان برتنوں میں اپنا دست مبارک ڈبوتے۔ (مسلم)۔

10/7250۔ ان ہی سے روایت ہے اہل مدینہ کی باندیوں میں سے کوئی بھی باندی (13)

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) ظاہر ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ بچوں کے پاس کھیل کیلئے یا لطف اندوزی کے لئے ٹھہر گئے، اسی لئے کہا اچانک حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے میری گردن پکڑ لی۔ قولہ: بقفای (میری گردن پکڑ لی) قفا الف مقصورہ کے ساتھ گردن کا آخری حصہ (مرقات)۔

(12) قولہ: جاء (حاضر ہوتے) پس وہ لوگ برکت، کثرت، عافیت اور شفاء چاہتے۔ قولہ: فیغمس یدہ فیہا۔ امام طیبی نے فرمایا: اس سے واضح ہوتا ہے کہ آپ لوگوں کی دلجوئی کی خاطر مشقتوں کو برداشت فرماتے، خصوصاً خدمت گزاروں اور کمزور لوگوں کے ساتھ تاکہ وہ اپنے برتنوں میں آپ کے دست مبارک رکھنے سے برکت حاصل کر لیں، اور ضعیفوں کے ساتھ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی شان تو واضح کا بھی اس میں بیان ہے۔ (مرقات)۔

(13) قولہ: امة من اماء اهل المدينة (مدینہ کی باندیوں میں کوئی بھی باندی) یعنی فرض کر لیں، مان لیں۔ قولہ: تنطلق به حیث شاءت یہ قول حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی مخلوق کے ساتھ غایت درجہ تواضع اور حق تعالیٰ کے ساتھ کمال درجہ رضا و تسلیم پر دلالت کرتا ہے۔ (مرقات)۔



رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دست مبارک تھام کر جہاں چاہتی آپ کو ساتھ لے جاتی۔ (آپ اس کی حاجت روائی کے لئے تشریف لے جاتے)۔ (بخاری)۔

11/7251۔ ان ہی سے روایت ہے، ایک عورت جس کی عقل میں کچھ فتور تھا (14)، عرض

کی یا رسول اللہ! آپ میری ایک حاجت براری کیجئے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے فلاں کی ماں! تم جس گلی کا چاہو انتخاب کرلو، میں تمہاری حاجت روائی کیلئے آ جاؤں گا، پس آپ اسکے ساتھ ایک راستہ میں تشریف لے گئے (15) یہاں تک کہ وہ آپ سے اپنی مشکل حل کر لی۔ (مسلم)۔

12/7252۔ ان ہی سے روایت ہے، وہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں بیان

کرتے ہیں کہ آپ مریض کی عیادت فرماتے، جنازہ میں تشریف لے جاتے، غلام کی دعوت قبول فرماتے (16)، دراز گوش پر سواری فرماتے، یقیناً میں نے آپ کو خیبر کے دن دراز گوش پر تشریف فرما دیکھا جس کی لگام کھجور کی چھال کی تھی۔ (ابن ماجہ، شعب الایمان)۔

13/7253۔ حضرت عبداللہ بن ابی اونی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، حضرت رسول اللہ

(14) قولہ: ان امرأة كانت فی عقلها شیء (ایک عورت جس کی عقل میں کچھ فتور تھا) یعنی کمی یاد یوانگی تھی (مرقات)

(15) قولہ: فخلا معها (پس آپ اس کے ساتھ ایک راستہ میں تشریف لے گئے) اس میں اس بات سے آگاہ کرنا ہے کہ گلیوں میں خاتون کی حاجت روائی کے لئے اس کے ساتھ اکیلے تشریف لے جانا گھر میں اس کے ساتھ اکیلے رہنے کے حکم میں نہیں، یہ بھی احتمال ہے کہ بعض صحابہ کرام حسن ادب کی خاطر آپ سے دور کھڑے رہے ہوں گے۔ (مرقات)۔

(16) قولہ: یجیب دعوة المملوک (غلام کی دعوت قبول فرماتے) یعنی اجازت یافتہ غلام یا آزاد کردہ غلام کی دعوت قبول فرماتے، یا اس غلام کی جس نے اپنے مالک کے گھر مدعو کیا ہو۔ قولہ: یو کب الحماز (دراز گوش پر سواری فرماتے) یہ سب حق تعالیٰ کے ساتھ کمال تواضع اور مخلوق کے ساتھ حسن معاشرت پر دلالت کرتا ہے۔ علامہ ابن الملک نے فرمایا: اس میں دراز گوش پر سواری سنت ہونے کی دلیل ہے۔ میں کہتا ہوں جن لوگوں نے اس پر سواری سے منہ موڑا جیسے بعض متکبرین اور جہلاء ہند کی ایک جماعت وہ دراز گوش سے زیادہ خسیس و کمتر ہیں۔ (مرقات)۔

صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ ذکرِ الہی میں مشغول رہتے، اور لغو کلام بالکل نہ فرماتے (17)، نماز طویل ادا فرماتے اور خطبہ مختصر ارشاد فرماتے، بے یار و مددگار محتاج اور مساکین کے ساتھ چلنے سے گریز نہ فرماتے اور انکی حاجت روائی فرماتے۔ (نسائی، دارمی)۔

**14/7254** - حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی شخص سے مصافحہ فرماتے تو جب تک وہ اپنا ہاتھ نہ ہٹالے آپ اپنا دست پاک نہیں کھینچتے اور اپنا رخ زیبا اس کے چہرے سے نہیں پھیرتے جب تک کہ وہ اپنا چہرہ نہ پھیر لے، اور اپنی مجلس میں بیٹھے ہوئے کسی شخص کی جانب آپ کو اپنے مبارک قدم دراز کئے ہوئے نہیں (18) دیکھا گیا۔ (ترمذی)۔

**15/7255** - حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک یہودی جسکے بارے میں فلاں بڑا عالم ہے، کہا جاتا تھا حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ذمہ اسکے کچھ دینا رہتے، اس نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے (طے شدہ مدت سے پہلے) تقاضہ کیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میرے پاس

(17) قولہ: ویقل اللغو (لا یعنی کلام مطلقاً نہیں فرماتے) یعنی ذکر کے سوا دنیا اور اس کے متعلقات اگرچہ یہ امور حکمت و مصلحت سے خالی نہ ہوں، مگر باعتبار ذکر حقیقی یہ لغو ہے۔ اسی طرح امام غزالی فرماتے ہیں: میں نے اپنی عمر عزیز کا اک حصہ یہ کتابیں بسط، وسیط، وجیز کی تالیف میں ضائع کر دی۔ معنی سے قطع نظر الفاظ اور صورت کی طرف نظر کرتے ہوئے آپ نے اس پر لغو کا اطلاق کیا۔ (مرقات)۔

(18) قولہ: ولم یر مقدما رکتیہ (اپنے مبارک قدم دراز کئے ہوئے نہیں دیکھا گیا) کہا گیا یہاں رکتین (گھٹنوں) سے قدم مبارک مراد ہیں، اور آگے بڑھانے سے مراد دراز کرنا ہے یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ کے سامنے اپنے قدم مبارک دراز نہ فرماتے۔ کہا گیا اس کا معنی یہ ہے کہ مجلس میں بیٹھنے والوں کے گھٹنوں سے اوپر آپ اپنے مبارک گھٹنے نہیں رکھتے تھے، جیسا کہ ظالم و جاہل لوگ کیا کرتے ہیں بلکہ ان کے ساتھ صف میں برابر تشریف فرما ہوتے۔ اور اس کا مطلب یہ بھی کہا گیا ہے کہ جو لوگ آپ کی محفل میں موجود ہوتے ان کے پاس اپنے قدم مبارک کو دراز نہ فرماتے۔ یہ سب آپ کے انتہائی ادب اور صحابہ کرام کی تعلیم کی خاطر ہے۔ یہ روایت اس کے منافی نہیں کہ آپ کبھی احتباء وغیرہ کے طور پر اپنے گھٹنے مبارک بلند فرما کر تشریف رکھتے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ آپ محفل میں نہ ہوں یا خلوت میں ہو یا بعض صحابہ کرام کے ساتھ ہوں۔ (ماخوذ از لمعات)۔

کچھ نہیں کہ میں تجھے دوں، تو اس نے کہا: اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم! جب تک کہ آپ مجھے نہ دیں میں آپ کو نہیں چھوڑوں گا تو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تب تو میں تیرے ساتھ بیٹھا رہوں گا، چنانچہ اس کے ساتھ تشریف فرما ہوئے۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز ظہر، عصر، مغرب، عشاء اور صبح کی نماز ادا فرمائی (19)۔ صحابہ کرام اس کو سرزنش و تنبیہ کرنے لگے، صحابہ کرام اب اس شخص کے ساتھ کیا برتاؤ کر رہے ہیں، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ملاحظہ فرمایا، تو صحابہ کرام نے عرض کیا: یا رسول اللہ ایک یہودی آپ کو روکا ہوا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میرے رب نے مجھے منع

(19) قوله: فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر..... الخ (پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز ظہر، عصر، مغرب، عشاء اور دوسرے دن کی چاشت ادا فرمائی) احتمال ہے کہ یہ نمازیں مسجد میں ادا ہوئی ہوں یا کسی مالک مکان کے گھر میں، پہلا قول اس قول کی وجہ سے زیادہ معتبر ہے حدیث مذکور ہے کہ صحابہ کرام اس کو زد و کوب کی تنبیہ کرنے لگے اور شہر بدر کرنے یا مار ڈالنے کی دھمکی دینے لگے۔ وقولہ: مَعَاهِدًا هَا كَسْرَه سے ذمی یا مستأمن کو کہتے ہیں۔ معاہدہ کو مقدم کرنے کی وجہ یہ ہے کہ مقام اس کا تقاضہ کرتا ہے یا اس لئے کہ معاہدہ کا جھگڑا بروز حشر زیادہ قوی ہے کیونکہ اس کو راضی کرنا اس کے بغیر ممکن نہیں کہ مسلمان کی نیکی لی جائے یا اس کا گناہ مسلمان کے نامہ اعمال میں رکھا جائے جیسا کہ چوپایوں کے ظلم میں ہوتا ہے۔ شاید صحابہ کرام رضی اللہ عنہم آپ کا قرض ادا نہیں کر سکتے تھے یا اپنے قرضہ کا لحاظ فرماتے ہوئے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ان کے ادا کرنے کو پسند نہیں فرماتے تھے، یہی بات زیادہ بہتر ہے اسی لئے بر بنائے حکمت آپ صلی اللہ علیہ وسلم غیروں سے ہی قرض لیتے تھے۔ وہ حکمت یہ بھی کہ امت سے کسی بھی قسم کا فائدہ یا کسی بھی قسم کی کوئی ذاتی غرض وابستہ نہ ہونے کا اظہار مقصود ہو جو ثواب کم ہونے کا سبب بن سکتی ہے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا: آپ کہہ دیجئے میں تبلیغ دین پر تم سے اجر نہیں چاہتا، تمام رسولوں کی سنت ان کے اس قول میں مطابقت رکھتی ہے کہ میں اس پر تم سے اجر نہیں چاہتا، میرا اجر تو صرف رب العالمین کے پاس ہے اور اس لئے بھی کہ یہودیوں پر حجت قائم ہو جائے کہ ان کی کتابوں میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی توصیف ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم مالدار پر فقرا اختیار فرماتے ہیں اور ان کی سرزنش بھی ہو جائے اللہ تعالیٰ کے اس کلام کے ذریعہ: ”کون ہے جو اللہ کو قرض حسنہ دے“ اس قول کی بنیاد پر جو اللہ تعالیٰ نے اپنے کلام میں ان کے قول کی حکایت کے طور پر فرمایا: ”یقیناً اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کا قول سن لیا جنہوں نے کہا: یقیناً اللہ فقیر ہے (معاذ اللہ) اور ہم مالدار ہیں، اور منجملہ حکمت کے وہ ہے جو اس واقعہ کے خصوص میں ظاہر ہوا۔ (ماخوذ از مرقات)۔

فرمایا کہ میں اہل معاہدہ کافر یا کسی دوسرے کے ساتھ زیادتی کروں پھر جب دن چڑھ گیا (20)، تو کہنے لگا میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور میں گواہی دیتا ہوں کہ آپ اللہ کے سچے رسول ہیں، مشرف بہ اسلام ہوا اور کہا: میرے مال کا ایک حصہ اللہ کی راہ میں ہے، بخدا میں نے آپ کے ساتھ جو سلوک کیا وہ صرف اس لئے کیا تا کہ میں آپ کی ان صفات کا مشاہدہ کر لوں جو تورات میں مذکور ہے کہ محمد بن عبداللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جائے ولادت مکہ مکرمہ ہے اور جائے ہجرت مدینہ طیبہ ہے اور آپ کی سلطنت ملک شام تک بھی ہوگی۔ آپ سخت کلام و سخت مزاج نہ ہوں گے اور نہ بازار میں آواز بلند کرنے والے ہوں گے اور نہ ان کے عمل میں سختی ہوگی، نہ قول میں سخت ہوں گے۔ میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور بے شک آپ اللہ کے رسول ہیں اور یہ میرا مال ہے، اس کے بارے میں آپ وہ فیصلہ فرمائیں جو اللہ تعالیٰ نے آپ کو بتلایا ہے، وہ یہودی کثیر المال تھا۔ (بیہقی دلائل النبوة)۔

**16/7256**۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عادتاً سخت کلام ہیں (21) اور نہ بتکلف سخت کلام اور نہ بازاروں میں پکارنے والے اور برائی کا بدلہ برائی سے نہیں دیتے لیکن معاف فرمادیتے اور درگزر فرماتے ہیں۔ (ترمذی)۔

(20) قولہ: نرجل (دن چڑھ گیا) یعنی بلند ہوا، وقولہ: لیس بفظ یعنی آپ سخت کلام نہیں، قولہ: ولا غلیظ یعنی آپ سخت دل نہیں، قولہ: ولا سخاب یعنی آپ شور کرنے والے نہیں، قولہ: ولا متزی زی لباس وہبیت کے معنی میں یعنی بدخونہ تھے۔ قولہ: بالفحش یعنی عمل میں فحش نہیں۔ قولہ: الخناخ کے فحش (زبر) کے ساتھ، الف مقصورہ ہے یعنی فحش اور سختی۔ (ماخوذ از: مرقات، لمعات)۔

(21) قولہ: لم یکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاحشا (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عادتاً سخت کلام نہیں) یعنی اقوال و افعال میں سخت نہیں تھے، قولہ: ولا متفحشا یعنی بے تکلف اور ارادہ بھی سخت کلام نہ فرماتے، قولہ: ولا سخابا یعنی آپ چیخنے والے نہیں تھے، قولہ: یعفو یعنی آپ دل سے بھی معاف فرماتے ہیں، قولہ: ویصفح یعنی بدسلوکی کر نیوالے کو ظاہری طور بھی درگزر فرمادیتے۔ (ماخوذ از مرقات)۔

17/7257- حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بری

بات نہ فرماتے، نہ لعنت کرتے اور نہ سخت سست کہتے (22)، جب ناراضگی ظاہر فرماتے تو کہتے اُسے کیا ہوا اور اس کی پیشانی خاک آلود ہو۔ (بخاری)۔

18/7258- حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، عرض کیا گیا یا رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم! مشرکین کی ہلاکت کی دعا فرمائیے! آپ نے فرمایا: بے شک لعنت کرنے والا بنا کر نہیں بھیجا گیا اس کے سوا نہیں کہ میں تو سراپا رحمت بنا کر بھیجا گیا ہوں (23)۔ (مسلم)۔

(22) قولہ: لم یکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاحشا (حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سخت بات نہ فرماتے) یعنی قول فعل میں کسی بھی لحاظ سے سختی نہیں فرماتے۔ قولہ ولا لعانا ولا سبابا (اور نہ لعنت کرتے نہ برا سخت سست کہتے) ان سے مقصود لعن اور سب و شتم کی نفی اور ہراس چیز کی نفی ہے جو کلام میں فحش کی قبیل سے ہے۔ مبالغہ کے صیغوں کے ذریعہ نفی سے مبالغہ کی نفی مراد نہیں ہے گویا صحابی رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا ان دو الفاظ کو مبالغہ سے بیان کرنے کا معمول ہے۔ اسی لئے صیغہ مبالغہ سے نفی بیان کی جبکہ ان کی مطلق نفی مقصود ہے جیسا کہ آپ کا آخری کلام اس پر دلالت کرتا ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ: ”وَإِنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَالِمٍ لِّلْعَبِيدِ“۔ (3-سورۃ آل عمران، آیت نمبر: 182) اور یقیناً اللہ تعالیٰ بندوں پر کچھ ظلم کرنے والا نہیں، کے معنی میں اور حدیث شریف کے معنی میں زیادہ واضح بات یہی ہے کہ صیغہ مبالغہ ”فعال“ نسبت کے لئے ہے جیسے لفظ تمار (کھجور بیچنے والا) لبان (دودھ فروش) یعنی اللہ تعالیٰ مطلق یعنی کچھ بھی ظلم کرنے والا نہیں اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم ان لوگوں پر مطلق کچھ بھی لعنت اور سب و شتم کرنے والے نہیں جو اس کے مستحق نہیں جیسے کفار و فجار کیونکہ آپ رحمت والے نبی ہیں اسی لئے راوی نے اپنے اس قول سے نیا جملہ شروع کیا کہ آپ ناراضگی کے وقت فرماتے اس کو کیا ہوا اس کی پیشانی خاک آلودہ معنی یہ ہے کہ ناراضگی اور مخالفت کے وقت آپ جو فرماتے اس کی انتہاء یہ کلمات ہیں، اس شخص سے روگردانی اور بے التفاتی برتتے اور اس سے خطاب نہ فرماتے۔

وقولہ: ماله ترب جبینہ (اس کو کیا ہوا اس کی پیشانی خاک آلودہ ہو) یہ کلمہ بھی دو پہلو والا ہے کیونکہ احتمال ہے کہ جس کے لئے کہا گیا ہے۔ قولہ: رغم انفک (تیری ناک خاک آلودہ ہو) کے معنی میں بددعا ہو یا اس کے لئے سجد للہ وجھک (تیرا چہرہ اللہ کو سجدہ کرے) کے معنی میں دعا ہے۔ (مرقات)۔

(23) قولہ: انما بعثت رحمة (اس کے سوا نہیں کہ میں رحمت بنا کر بھیجا گیا ہوں) علامہ ابن الملک نے فرمایا:

مؤمنین کے لئے رحمت تو ظاہر ہے البتہ کافروں کے لئے رحمت اس طرح ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے صدقہ

19/7259- حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، ابو جہل نے کہا (24): اے نبی، ہم آپ کو نہیں جھٹلاتے لیکن آپ نے جو کلام لایا ہے اس کو جھٹلاتے ہیں تو اللہ تعالیٰ نے ان کے بارے میں فرمایا: یقیناً یہ لوگ آپ کو نہیں جھٹلاتے لیکن یہ ظالم اللہ کی آیتوں کا انکار کرتے ہیں۔ (ترمذی)۔

20/7260- حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے: نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کجاوہ میں موجود دو شیرہ سے زیادہ حیا کے پیکر ہیں، جب کسی چیز کو دیکھ کر ناپسند فرماتے تو ہم آپ کی ناراضی کو آپ کے چہرہ مبارک میں پہچان لیتے (25)۔ (بخاری، مسلم)۔

21/7261- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے انہوں نے فرمایا: میں نے کبھی حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس طرح کھل کر ہنستا ہوا نہیں دیکھا (26) کہ آپ کی پڑجیب نظر

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) میں دنیا میں ان سے عذاب اٹھالیا گیا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اللہ کی یہ شان نہیں کہ ان کو عذاب دے جب کہ آپ ان میں موجود ہیں، میں کہتا ہوں بلکہ قیامت تک کے لئے آپ کے وجود باوجود کی برکت کے سب ان کی تیخ کنی کرنے والا عمومی عذاب اٹھالیا گیا۔ (مرقات)۔

(24) قولہ: ان ابا جہل قال للنبی صلی اللہ علیہ وسلم الخ (ابو جہل نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا) امام طبری نے کہا روایت ہے یکہ اخنس بن شریق نے ابو جہل سے کہا: اے ابوالحکم حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں بتا کیا آپ صادق ہیں یا کاذب، کیونکہ آپ ہمارے پاس غیر نہیں؟ ابو جہل نے اس سے کہا: خدا کی قسم حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سچے ہیں، آپ نے کبھی جھوٹ نہیں کہا، لیکن جب بنوقصی جھنڈا، اور سیراب کرنے کی ذمہ داری، کعبۃ اللہ شریف کی کنجی رکھنے کی ذمہ داری اور نبوت سب لے جائیں تو تمام قریش کے لئے کیا رہے گا۔

فقولہ ولكن نکذب بما جئت به (لیکن ہم اس کلام کو جھٹلاتے ہیں جو آپ لے آئے ہیں) یہ جملہ اس جملہ کی جگہ کہا گیا کہ ہم آپ سے حسد کرتے ہیں یہ سب کی جگہ مسبب کو رکھنا ہے۔ (ماخوذ از مرقات)۔

(25) قولہ: فاذا رأى شيناً يكرهه (جب آدمی کسی چیز کو دیکھ کر ناپسند فرماتے) امام نووی نے فرمایا: اس کے معنی یہ ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم جس چیز کو ناپسند فرماتے حیا کی وجہ سے اس کے بارے میں نہیں فرماتے بلکہ چہرہ انور متغیر ہوتا تو ہم ناپسندیدگی کو سمجھ لیتے اور اس میں حیا کی فضیلت ہے اور یہ کہ اس پر ابھارا گیا ہے جب تک کہ ضعف اور پستی کا سبب نہ بنے۔ (ماخوذ از مرقات)۔

(26) قولہ: مستجمعاً قط ضاحكاً (تہنہ لگاتے ہوئے نہیں دیکھا) امام تورپشتی نے فرمایا راوی بتانا چاہتے ہیں کہ

آئے، آپ بس تبسم فرمایا کرتے تھے۔ (بخاری)۔

22/7262- حضرت عبداللہ بن حارث بن جزء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے فرمایا: میں

نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ کسی کو تبسم فرماتے نہیں دیکھا۔ (ترمذی)۔

23/7263- حضرت جابر بن سمرۃ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم زیادہ خاموش رہتے۔ (احمد، شرح السنۃ)۔

24/7264- حضرت عبداللہ بن سلام رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم جب ارشادات فرمانے تشریف رکھتے تو اکثر اپنی نگاہوں کو آسمان کی جانب بلند فرمایا کرتے (27)۔ (ابوداؤد)۔

25/7265- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے، فرماتی ہیں حضرت رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم ایسے جلدی کلام نہیں فرماتے تھے (28)، جیسے تم جلدی جلدی بات کرتے ہو، آپ ایسا کلام فرماتے کہ اگر کوئی شمار کرنے والا ہو تو شمار کر لیتا۔ (بخاری و مسلم)۔

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) پورا ہنستے ہوئے نہیں دیکھا، کہا جاتا ہے استجمع الفرس جو باگھوڑا خوب تیز دوڑا، علامہ طیبی نے فرمایا یہاں ضاحک لفظ ضحک کی جگہ ہے اس بنیاد پر کہ وہ تمیز ہونے کی وجہ سے زبر کے ساتھ ہے، معنی یہ ہے کہ میں نے تمام دہن مبارک سے مکمل ہنستے ہوئے نہیں دیکھا۔ (مرقات)۔

(27) قولہ: یرفع طرفہ الی السماء (آسمان کی جانب اپنی نگاہیں بلند فرمایا کرتے) ارشادات کے دوران جبریل علیہ السلام کو دیکھنے اور مولیٰ تعالیٰ کی جانب سے وحی کے انتظار اور رفیق اعلیٰ سے وصال کے شوق میں آسمان کی جانب نظر فرماتے رہتے۔ (مرقات)۔

(28) قولہ: لم یکن یسرود الحدیث (جلدی جلدی سے کلام نہ فرماتے) علامہ طیبی نے فرمایا: کہا جاتا ہے فلان یسرود الحدیث جبکہ وہ ایک بات کے پیچھے دوسری بات جلدی کرے اور سرود الصوم یعنی پے درپے روزے رکھنا یعنی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کلام مقدس اس طرح پے درپے نہیں ہوتا کہ ایک کے پیچھے ہی پیچھے دوسرا کلام آئے، جس سے سامع کو اشتباہ ہو جائے بلکہ آپ اپنے کلام میں فصل دیتے، اگر سامع گننے کا ارادہ رکھے تو ممکن ہو، نہایت درجہ واضح کھلا کلام فرماتے۔ (مرقات)۔

26/7266۔ ان ہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمہاری اس تیز گفتگو کی طرح کلام نہ فرماتے بلکہ آپ واضح روشن، علیحدہ علیحدہ کلام فرماتے، جو آپ کی خدمت میں رہتا اس کو یاد کر لیتا۔ (ترمذی)۔

27/7267۔ حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے (29) حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام مبارک میں فصل اور کمال درجہ وضاحت رہتی (30)۔ (ابوداؤد)۔

28/7268۔ حضرت اسود سے روایت ہے، میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے پوچھا: حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنے دولت کدہ پر کیا عمل رہتا (31)؟ تو انہوں نے فرمایا کہ آپ اپنے اہل خانہ کی کام میں مدد فرماتے، پھر جب نماز کا وقت آتا تو نماز کی طرف تشریف لیجاتے۔ (بخاری)۔

(29) قولہ: عن جابر (حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے) یعنی ابن عبد اللہ جب لفظ جابر، مطلق بیان کیا جائے تو اس سے ابن عبد اللہ مراد ہوتے ہیں۔ (مرقات)۔

(30) قولہ: ترتیل و ترسیل (اطمینان و وضاحت) علامہ ابن الملک نے فرمایا: یہ دونوں لفظ ایک ہی معنی میں ہیں یعنی کھولنا اور حروف کو واضح ادا کرنا۔ یہ بات پوشیدہ نہیں کہ از سر نو قید بیان کرنا، تاکید پر محمول کرنے سے بہتر ہے، اگرچہ ان دونوں کا نتیجہ ایک ہے اور ان کے معنی کی اصل ایک ہی ہے کیونکہ ان دونوں سے مقصود یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم حروف کی ادائیگی میں جلدی نہیں کرتے بلکہ ٹہر کر ادا فرماتے ہیں اور مخارج و صفات واضح کرتے ہوئے حرکات و سکنات کو کھلا کھلا ادا فرماتے، گفتگو کا خلاصہ یہ ہے کہ جلدی اور تیزی نہ ہوتی، اطمینان و آہستگی ہوتی۔ (مرقات)۔

(31) قولہ: ما کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم (نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا کیا عمل رہتا) ”ما“ سوال کے لئے ہے، قولہ قالت کان یعنی آپ کی یہ عادت مسلسل تھی اہل خانہ کی مدد میں مصروف رہتے، مہنتہ میں میم کے فتنہ اور کسرہ اور ہا کے جزم سے یعنی اہل و عیال کی ضرورتیں۔ مہنتہ خدمت اور خرچ کرنے کو کہتے ہیں۔ اسی لئے راوی نے کہا حضرت عائشہ اسی اہل و عیال کا کام بنانا مراد لیتی ہیں اور آپ کا قول ”جب نماز کا وقت آتا تو نماز کے لئے نکلتے“ تو تمام دوسرے اعمال ترک فرماتے گویا آپ اپنے اہل کو پچھانتے ہی نہیں۔ (مرقات)۔



**29/7269**۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے جوتے شریف درست فرما لیتے اور اپنا لباس مبارک سی لیتے اور گھر کا کام انجام دیتے جیسے تم میں سے کوئی گھر میں کام کرتا ہے اور فرماتی ہیں آپ پیکر بشریت میں سادگی پسند ہیں اور اپنے لباس مبارک میں دیکھتے (32)، کہ کسی کی کوئی جوں تو نہیں گری ہے، اور اپنی بکری کا دودھ دوہتے اور اپنا کام خود ہی انجام دیتے۔ (ترمذی)۔

**30/7270**۔ ان ہی سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے عائشہ اگر میں چاہوں تو میرے ساتھ سونے کے پہاڑ چلنے لگیں، ایک فرشتہ میرے پاس حاضر ہوا اس کے تہبند باندھنے کی جگہ کعبہ کے برابر بلند ہے، اس نے کہا: بے شک آپ کا رب سلام فرماتا ہے اور فرماتا ہے آپ چاہیں تو نبوت و عبدیت رہے اور آپ چاہیں تو نبوت و بادشاہت ملے تو میں نے جبرئیل علیہ السلام کی طرف دیکھا، انہوں نے اشارہ کیا کہ تو اضع کا اظہار فرمائیں، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی اور ایک روایت میں ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم مشورہ چاہنے والے کی طرح حضرت جبرئیل علیہ السلام کی طرف متوجہ ہوئے، حضرت جبرئیل علیہ السلام نے اپنے ہاتھ سے اشارہ کیا کہ تو اضع کا اظہار فرمائیں، میں نے کہا نبوت اور عبدیت۔ ام المومنین نے فرمایا، اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

(32) قولہ: یغلی ثوبہ (لباس میں دیکھتے کہ کسی کی جوں تو نہیں گری) یعنی کپڑے میں دیکھتے کہ اس میں کسی کی جوں

تو نہیں گری اور یہ اس روایت کے منافی نہیں ہے جو مروی ہے کہ جوں آپ کو تکلیف نہیں دیتی۔ (مرقات)۔

قولہ حجزتہ: حا کے ضمہ اور ج کے سکون کے ساتھ یعنی تہبند باندھنے کی جگہ لتساوی الکعبۃ یعنی اس کی لمبائی کعبہ کے برابر ہے، اس شان و عظمت کے ساتھ اس کا ظاہر ہونا شاید اس معاملہ کی تعظیم اور ہیبت بتانے کے لئے ہے۔ قولہ: ان شئت نبیا عبدا یعنی اگر آپ بندہ کی طرح نبی رہنا چاہتے ہیں یعنی وصف نبوت و عبدیت کے جامع تو اسی کو اختیار کیجئے اور وہی ہو جائیے یا آپ کے لئے وہی ہے قولہ: شئت نبیا ملکا اگر آپ چاہیں بادشاہ کی طرح نبی رہیں تو اسی طرح ہے، حاصل کلام یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو اختیار بخشا جو آپ چاہیں اختیار فرمائیں۔ اس میں اشارہ ہے ملوکیت اور کمال عبدیت جمع نہیں ہوتے۔ (ماخوذ از مرقات)۔

ٹیک لگا کر تناول نہ کرتے (33)، فرماتے میں ایسے کھاتا ہوں جیسے بندہ کھاتا ہے اور ایسے بیٹھتا ہوں جیسے بندہ بیٹھتا ہے۔ (شرح السنۃ)۔

31/7271- حضرت عمرو بن سعید، حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں،

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ اپنے عیال پر مہربان میں نے کسی کو نہیں دیکھا، حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے صاحبزادے حضرت ابراہیم مدینہ شریف کے قریب کسی قریہ (34) میں دودھ پینے کے لئے لیجائے گئے تھے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم وہاں تشریف لے جاتے اور ہم آپ کے ہمراہ ہوتے، آپ گھر میں تشریف لے جاتے (35) جبکہ وہ گھر دھوئیں سے پر رہتا کیونکہ حضرت ابراہیم کی دایہ کے خاندلوہار

(33) قولہ: لایاکل متکنا (ٹیک لگا کر تناول نہ فرماتے) اکثر علماء نے انکاء کی تفسیر دو جانب میں سے کسی ایک طرف مائل ہونے سے کی ہے، اس لئے کہ یہ طریقہ کھانے والے کو ضرر پہنچاتا ہے اور کھانا کو معدہ میں پہنچنے سے روکتا ہے، امام قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ نے شفا میں محققین سے نقل فرمایا ہے ان حضرات نے اس کی تفسیر یہ فرمائی کھاتے وقت تمکن کر کے بیٹھنا جیسے چارزانوں بیٹھنے والا اپنے بیٹھنے کی جگہ سے سہارا لیتا ہے، یہ بیٹھک زیادہ کھانے کی داعی ہے۔ راوی کا بقول مائل کے مضمون کا از سر نو بیان ہے۔ اور آپ کا فرمان آکل کما یا کل العبد (میں ویسے ہی کھاتا ہوں جیسے بندہ کھاتا ہے) یعنی معمولی کھانوں میں سے بھی جو میسر ہو اس کو تناول فرماتے ہیں۔ قولہ: واجلس کما یجلس العبد (میں ایسے بیٹھتا ہوں جیسے بندہ بیٹھتا ہے) اب رہا گھٹنوں پر بیت نماز کی طرح تشریف رکھنا یہ سب سے بہتر بیت ہے یا تناول فرمانے وغیرہ کی حالت میں دو گھٹنوں میں سے ایک کھڑا رکھتے یا احتباء کی طرح دونوں گھٹنے کھڑے رکھتے، نماز کے علاوہ دیگر نشستوں میں بیٹھنے کا یہ زیادہ تر طریقہ ہے۔ امام احمد، مسلم، ابوداؤد نے حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تین انگشتہائے مبارک سے تناول فرماتے اور دست مبارک پونچھنے سے قبل انگلیاں مبارک چوس لیتے۔ ابن سنی اور طبرانی نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ جب آپ پانی نوش فرماتے تو برتن ہٹا کر تین بار سانس لیتے، ہر سانس پر بسم اللہ پڑھتے اور ان کے آخر میں شکر ادا فرماتے۔ (مرقات)۔

(34) قولہ: فی عوالی المدینۃ (مدینہ شریف کے فرازی علاقہ میں قریہ ہے) یہ عالیہ کی جمع ہے مدینہ شریف میں مسجد قبا کے فرازی علاقہ میں بنی قریظہ وغیرہ کے قریہ مراد ہیں۔ (لمعات)۔

(35) قولہ: فیدخل البیت (پس حضور صلی اللہ علیہ وسلم گھر میں تشریف لے جاتے) یعنی جس گھر میں حضرت ابراہیم

پیشہ تھے، تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنے صاحبزادہ کو لیتے اور چومتے، پھر واپس تشریف لاتے۔ حضرت عمرو نے فرمایا جب حضرت ابراہیم کا وصال ہو اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ابراہیم میرے بیٹے ہیں، زمانہ رضاعت میں ان کا وصال ہو اور ان کی دودایہ ہیں جو جنت میں ان کی مدت رضاعت کو تکمیل کریں گی۔ (مسلم)۔

32/7272- حضرت خارجه بن زید بن ثابت نے فرمایا ایک جماعت حضرت زید بن

ثابت رضی اللہ عنہ کے پاس حاضر ہوئی اور ان سے عرض کی، آپ ہم سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث شریفہ بیان کیجئے، فرمایا: میں آپ کا پڑوسی تھا، جب آپ پر وحی نازل ہوتی تو مجھے بلا بھیجتے تو میں اس کو آپ کے لئے لکھتا، جب ہم دنیوی باتوں کا ذکر کرتے تو آپ ہمارے ساتھ اس کا ذکر کرتے (36) اور جب ہم آخرت کا ذکر کرتے تو ہمارے ساتھ اس کا ذکر کرتے، اور جب ہم کھانے

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) رضی اللہ عنہ ہیں و قولہ: کان ظنرہ قیناً (آپ کی دایہ لوہا تھی) لفظ ظنر مذکر اور مونث کے لئے بولا جاتا ہے اور قین فتح کے ساتھ اس کا معنی لوہا ہے، دو جملے حالیہ ہیں جو معطوف علیہ کے درمیان واقع ہوئے ہیں، معطوف علیہ فیدخل لا جبیت ہے اور معطوف فیأخذہ ہے (آپ ان کو لیتے) اور راوی کا قول قال عمرو (عمرو نے کہا) حضرت انس سے نقل کرتے ہوئے اور ارشاد گرامی انہ مات فی الثدی لفظ ثدی (عورت کا سینہ) ایام رضاعت سے کنایہ ہے محل ذکر کر کے حال مراد لیا گیا۔ امام طبری نے فرمایا: عورت کے سینہ سے دودھ پینے کی عمر میں یا سینہ کے دودھ سے غذا حاصل کرنے کی حالت میں۔ (مرقات)۔

(36) قولہ: اذا ذکرنا الدنیا ذکرھا معنا (جب ہم دنیوی امور کا ذکر کرتے تو ہمارے ساتھ آپ اس کا ذکر کرتے) یعنی عبرت کے طور پر اور اس بارے میں جو راہ آخرت کے توشہ پر مددگار ہو، حاصل کلام یہ ہے کہ آپ انس و لطف کا کلام فرماتے تاکہ صحابہ کرام کو دوری کا احساس نہ ہو اور جس کلام کا وہ آغاز کرتے انہیں اسی کلام میں وعظ و نصیحت اور تبلیغ احکام کی طرف لے جاتے اور یہ روایت اس قول کے منافی نہیں جو آیا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی زبان مبارک بند رکھتے مگر اس میں جو لایعنی نہیں ہوتی اور اس لئے کہ آپ کی محفل علم کی محفل ہوتی اور اس لئے بھی دنیا و طعام کے ساتھ علمی، حکمت والے، ادبی فوائد بھی ملے ہوتے، ان امور سے محفل خالی رہنے کو مقدر ماننے کی صورت میں، اس روایت میں بڑی شخصیت کا اپنے اصحاب کے ساتھ مباحث کی گفتگو کرنے کا جواز معلوم ہوتا ہے اور اس قسم کا بیان آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر واجب ہے۔ (ماخوذ از مرقات)۔

کا ذکر کرتے تو ہمارے ساتھ اس کا ذکر کرتے، یہ سب میں تم کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان (37) کر رہا ہوں۔ (ترمذی)۔

**33/7273**۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دو چیزوں کے بارے میں اختیار نہیں دیا گیا مگر آپ نے ان دو میں سے آسان کو اختیار فرمایا جب کہ وہ گناہ نہ ہو، اگر وہ گناہ ہوتا تو آپ لوگوں میں سب سے زیادہ اس سے دور رہتے (38)، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ذات کے لئے کبھی کسی چیز میں بدلانہ لیا الا یہ کہ اللہ تعالیٰ کے دین کے تقدس کو پامال کیا جائے تو آپ اللہ تعالیٰ کے لئے اس کا انتقام لیتے۔ (بخاری، مسلم)۔

**34/7274**۔ ان ہی سے روایت ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی کسی کو اپنے دست مبارک سے نہیں مارا (39) اور نہ کسی عورت کو اور نہ کسی خادم کو، سوائے یہ کہ اللہ کی راہ میں جہاد ہو

(37) قولہ: فكل هذا احدكم الخ (یہ سب میں تم کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کرتا ہوں) اس جملہ سے مقصود صحت حدیث کی تاکید اور اس کے اہتمام کا اظہار ہے۔ (ماخوذ از مرقات)۔

(38) قولہ: كان ابعده الناس منه (آپ سب سے زیادہ اس سے دوری اختیار فرماتے) اس وقت آپ دونوں میں زیادہ بہتر امر اختیار فرماتے اگرچہ وہ دشوار اور سخت ہو۔ (ماخوذ از مرقات)۔

(39) قولہ: ما ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دست مبارک سے کسی کو نہیں مارا) یعنی کسی آدمی کو کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم بسا اوقات اپنی سواری پر ضرب لگاتے، راوی کا قول لا امرأة ولا خادما (نہ عورت کو نہ خادم کو) ان دونوں کا خاص طور پر ذکر ان کے اہتمام شان کے لئے اور ان کو اکثر مارنے کی وجہ سے اور اس کی ضرورت کی وجہ خصوصاً ذکر کیا گیا، ان کو مارنا اگرچہ اس کی شرائط کے ساتھ جائز ہے، مگر اس کو ترک کرنا اولیٰ ہے، برخلاف اولاد کے کہ ان کی تربیت اولیٰ ہے اس کی توجیہ بتائی گئی کہ لڑکے کو کسی مصلحت کی بناء پر مارنے سے اس کو مصلحت کا فائدہ ہوگا، اسی لئے معاف کرنا مندوب نہیں، برخلاف عورت اور خادم کے کہ یہ عموماً حظ نفس کے لئے ہوتا ہے تو ان کو معاف کرنا مخالف نفس اور غصہ کو پنی جانے کی خاطر مندوب ہے۔ راوی کا قول الا ان يجاهد في سبيل الله (مگر یہ کہ فی سبیل اللہ جہاد فرمائیں) اس لئے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ احد میں ابی بن خلف کو مارا، اس سے مراد صرف کفار سے غزوہ ہی مراد نہیں بلکہ اس میں سزائیں اور تعزیرات وغیرہ بھی داخل ہیں۔

وقوله: وما نيل یعنی جو بھی اذیت آپ کو دی جاتی۔ (ماخوذ از: مرقات)۔

اور آپ کو کبھی بھی تکلیف پہنچائی جاتی، تکلیف دینے والے سے آپ انتقام نہ لیتے مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ کے محارم میں سے کسی حرمت کو پامال کیا جاتا تو اللہ تعالیٰ کے لئے انتقام لیتے۔ (مسلم)۔

35/7275- حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

آپ کل کے لئے کوئی چیز جمع کر کے نہ رکھتے (40)۔ (ترمذی)۔

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ حَضْرَا کَرَمِ صَلٰی اللّٰہِ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کے اخلاقِ عظیمہ اور عاداتِ کریمہ کا بیان ختم ہوا۔

(40) قولہ: کان لا یدخر شیئا لغد (آنے والے کل کے لئے ذخیرہ کر کے نہ رکھتے) اللہ تعالیٰ پر توکل اور اس کے خزانوں پر اعتماد کرتے ہوئے یہ آپ کی پاکیزہ ذات کی نسبت سے ہے، اب رہا اپنے اہل و عیال کے لئے تو بعض دفعہ ان کے ضعف حال اور قوت برداشت نہ ہونے اور قلتِ کمال کی بناء پر ان کے لئے ایک سال کا غلہ عطا فرمادیتے تھے۔ (مرقات)۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## 20/253 بَابُ الْمُبْعَثِ وَبَدْءِ الْوَحْيِ

### بعثت اور وحی کی ابتداء کا بیان (1)

1/7276 - حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے فرمایا کہ رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم کی بعثت چالیس سال کی عمر میں ہوئی (2)، اور آپ مکہ میں (13) تیرہ سال رہے آپ پر

(1) قوله: المبعث. "مبعث". مصدر میسی ہے، "مبعث" کے معنی بھیجنا ہے۔ علامہ ابن ملک نے ذکر کیا ہے کہ

جب کسی کو بھیجا جاتا تو بُعِثَ کہا جاتا ہے۔ مؤلف نے یہاں لفظ مبعث ذکر کیا اور مصدری معنی کو اختیار کیا وہ اس لئے کہ اصل فعل کی کیفیت پر دلالت کے ساتھ وہ زمان و مکان پر بھی مشتمل ہوتا ہے۔ اللہ بہتر جاننے والا ہے۔

وقوله: البدء. علامہ عسقلانی نے فتح الباری میں فرمایا: علامہ عیاض نے فرمایا: بدء مہوز ہے اور دال کو جزم ہے

اس کے معنی ابتداء اور آغاز کے ہیں اور اس میں ہمزہ کے بجائے واؤ ہو اور واؤ کو تشدید اور دال کو پیش ہو تو یہ ظہور

کے معنی میں ہے۔ میں کہتا ہوں کہ جو روایات ہم تک پہنچی ہیں یہ لفظ ان میں سے کسی بھی روایت میں اعراب کی

وضاحت کے ساتھ نہیں ہے، البتہ بعض روایات میں "کیف کسان ابتداء الوحي" آیا ہے۔ اس روایت سے

پہلے معنی، یعنی ابتداء کو ترجیح حاصل ہوتی ہے اور مشائخ کرام کی زبانی بھی ہم نے یہی بات سنی ہے۔

وقوله: الوحي. لغت میں وحی کے معنی "الاعلام فی خفاء" پوشیدہ طور پر اطلاع دینا ہے اور یہ بھی کہا

گیا ہے اصل میں اس کے معنی کسی چیز کو اچھی طرح سمجھنا اور اسی معنی میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَأَوْحَى رُبُّكَ

إِلَى النَّخْلِ". آپ کے رب نے شہد کی مکھی پر وحی بھیجی (یعنی اسکو سمجھا دیا) (16 - سورة النحل، آیت نمبر: 68)

اور شریعت میں وحی کی تعریف "الاعلام بالشرع" شریعت سے باخبر کرنا ہے اور کبھی وحی کا لفظ کہہ کر اسم مفعول

"مُوحًى" مراد لیا جاتا ہے، یعنی اللہ کا کلام جو کسی نبی پر نازل کیا گیا۔ (مرقات)۔

(2) قوله: بُعِثَ. صیغہ ماضی مجہول ہے یعنی آپ شان رسالت کے ساتھ مخلوق کی طرف بھیجے گئے۔ "وقوله:

لاربعمین سنة" (چالیس سال کی عمر میں) علامیہ طیبی نے فرمایا: اس میں "لام" وقت کے معنی میں ہے یعنی چالیس

سال کی مدت مکمل ہونے کے وقت۔ وقوله مات وهو ابن ثلاث وستین سنة (63) سال کی عمر میں آپ کا

وصال ہوا) یہی بات صحیح ہے، اور ایک قول پینےٹھ (65) سال کا ہے جیسا کہ آگے آنے والی حضرت ابن عباس رضی

وحی کی جاتی تھی، پھر آپ کو ہجرت کا حکم ملا تو آپ ہجرت کر کے دس سال رہے اور ترسٹھ (63) سال کی عمر میں آپ کا وصال ہوا۔ (متفق علیہ)۔

217277- ان ہی سے روایت ہے آپ نے فرمایا رسول اللہ ﷺ مکہ میں پندرہ (15)

سال رہے (3) آواز سنتے تھے اور سات سال تک روشنی دیکھتے تھے اور کوئی چیز نہیں دیکھتے اور آٹھ سال آپ پر وحی نازل کی جاتی رہی اور آپ مدینہ میں دس (10) سال رہے اور پینسٹھ (65) سال کی عمر

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) اللہ تعالیٰ عنہما کی روایت میں مذکور ہے اس میں ولادت مبارکہ اور وصال مبارک کے دونوں سالوں کو شمار کیا گیا ہے۔ اور ایک قول میں (60) ساٹھ سال ہے جیسا کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے اس میں کسر کو حذف کر دیا گیا ہے۔ (مرقات)۔

(3) قولہ: أقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة خمس عشرة سنة. (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں پندرہ (15) سال رہے) یعنی سال ولادت مبارکہ اور سال ہجرت کو شمار کر کے (15) سال۔

وقولہ: يسمع الصوت (آواز سنتے) یعنی جبریل علیہ السلام کی آواز سنتے تھے، وقولہ ويرى الضوء (اور روشنی دیکھتے تھے) یعنی سات سال تک تاریک راتوں میں نور یعنی ایک عظیم روشنی دیکھتے تھے۔ علامہ طیبی نے فرمایا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نبوت کی نشانیوں میں سے سات سال تک خالص روشنی دیکھتے تھے (اور آپ نے روشنی کے سوا اور کسی چیز کو نہیں دیکھا یعنی اس کے ساتھ کسی فرشتہ کو نہیں دیکھا)۔

علماء نے فرمایا: خالص روشنی کو دیکھنا جس کے ساتھ فرشتہ نہیں تھا اس میں حکمت یہ تھی کہ آپ ابتداء میں خالص روشنی سے مانوس ہو جائیں مگر ختم ہو جائے اور یہ مشاہدہ بغیر فرشتے کے اس لئے تھا کہ ابتداء فرشتہ کو دیکھنے میں دہشت کی وجہ سے اس میں ذہول کا اور عقل کے جانے کا اندیشہ ہو سکتا ہے کیونکہ فرشتہ کو دیکھنا بہت عظیم معاملہ ہے۔

اور علامہ ابن ملک نے بہت اچھی بات فرمائی: اس میں راز یہ تھا کہ فرشتہ کے ساتھ ملوٹی روشنی اور نور ربوبیت ہمیشہ رہتا ہے اور کبھی جدا نہیں ہوتا شروع میں اسکو دیکھنے کے وقت بعض دفعہ بشری قوت اس کی طاقت نہیں رکھتی اور ہو سکتا ہے اسکی وجہ سے غشی رونما ہو اس لئے شروع میں روشنی کے ذریعہ آپ کو مانوس کیا گیا پھر آپ کے پاس فرشتہ آنے لگا۔ اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ضوء (روشنی) سے مراد نزول وحی سے پہلے انشراح صدر ہو اور اس انشراح کو ضوء (روشنی) نام دیا گیا۔ اور انشراح صدر کا کمال چالیس سال پورے ہونے کے بعد ہی ہوتا ہے تاکہ آپ اللہ اور اسکی مخلوق کے درمیان واسطہ بننے کے لئے تیار ہو جائیں، وقولہ وثمان سنين يوحى اليه یعنی مکہ میں آٹھ سال آپ پر وحی کا نزول ہوتا رہا۔ (مرقات)۔

میں آپ کا وصال ہوا۔ (مسلم) (4)۔

3/7278- حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے آپ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے

حضور (صلی اللہ علیہ وسلم) کو پورے ساٹھ (60) سال کی عمر میں وصال عطا فرمایا (5) (متفق علیہ)۔

4/7279- ان ہی سے روایت ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہوا جب آپ ترسٹھ

(63) سال کے تھے اور حضرت ابو بکر (6) کا بھی جب کہ آپ ترسٹھ (63) سال کے تھے اور حضرت

(4) قولہ: رواہ مسلم۔ صاحب مشکوٰۃ نے رواہ مسلم کی جگہ متفق علیہ کہا ہے۔ علامہ میرک نے کہا: یہ بات واقعہ کے مطابق نہیں ہے کیونکہ امام بخاری نے اس حدیث شریف کی تخریج نہیں کی بلکہ یہ حدیث شریف صرف صحیح مسلم میں یہ ہے جیسا کہ امام حمیدی نے الجمع بین النسخین میں صراحت کی ہے اور ہمارے شیخ علامہ ابن حجر نے شرح صحیح بخاری میں اس کی طرف اشارہ کیا ہے۔ صاحب مشکوٰۃ کو یہ وہم کتاب جامع الاصول میں علامہ ابن اثیر کے عمل سے ہوا ہے۔ حاصل کلام یہ ہے کہ ان کے ظاہر کلام سے صاحب مشکوٰۃ کو مغالطہ ہو گیا اور انہوں نے اصل ماخذ کی طرف رجوع نہیں کیا اسی لئے ان سے یہ بات سرزد ہوئی۔ (واللہ اعلم)۔ (مرقات)۔

(5) قولہ: علی رأس ستین سنة۔ (پورے ساٹھ (60) سال کی عمر میں) علامہ طبری نے فرمایا علی رأس ستین سنة کے مجازی معنی ”آخرہ“ ہے یعنی ساٹھ سال کے ختم پر جیسا کہ عرب مجازی طور پر ”رأس آية“ کہتے ہیں یعنی آیت کا آخری حصہ، کسی چیز کے آخر کو ”رأس“ کہتے ہیں کیونکہ وہ اس جیسی دوسری آیت یا دوسری دہائی کا آغاز ہوتا ہے۔ (مرقات)۔

(6) قولہ: و ابو بکر وهو ابن ثلاث وستين سنة۔ (اور حضرت ابو بکر کا بھی جب کہ آپ ترسٹھ (63) سال کے تھے) جب کہ آپ کی خلافت دو سال چار مہینے تھے۔ وقولہ وعمر وهو ابن ثلاث وستين۔ صاحب مشکوٰۃ نے فرمایا کہ حضرت مغیرہ بن شعبہ کے غلام ابولؤلؤہ نے بروز چہار شنبہ جب ذوالحجہ کے ختم کو چار دن باقی تھے 23 ہجری مدینہ منورہ میں آپ کو شہید کر دیا اور اتوار کے دن دس (10) محرم چوبیس 24 ہجری کو تدفین عمل میں آئی، آپ کی عمر بھی ترسٹھ (63) سال تھی آپ کی عمر کے بارے میں یہی قول قابل ترجیح ہے اور آپ کی خلافت دس سال چھ مہینے رہی۔

اب رہے سیدنا عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ تو آپ ہفتہ کی شب یقین میں دفن کئے گئے اس وقت آپ کی عمر 82 بیاسی سال تھی اور ایک قول میں (88) اسی پر آٹھ سال ہے آپ کی عمر کے بارے میں اس کے علاوہ بھی اقوال ہیں اور آپ کی خلافت بارہ (12) سال رہی۔ اب رہے سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ آپ سیدنا عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شہادت کے دن خلیفہ ہوئے اور یہ جمعہ کا دن تھا ذوالحجہ کی 18 تاریخ پینتیس (35) ہجری تھی، آپ کو شہر کوفہ میں



عمر کا بھی جب کہ آپ ترسٹھ (63) سال کے تھے (7)۔ (مسلم)۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری نے فرمایا: ترسٹھ سال کی روایات زیادہ ہیں۔

5/7280- حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے انہوں نے فرمایا: رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی کا آغاز سب سے پہلے جو ہوا وہ سچے خواب ہیں تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کوئی

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) عبدالرحمن بن ملجم مرادی نے 17 رمضان المبارک 40 چالیس ہجری جمعہ کی صبح شہید کر دیا اور تین راتیں گزرنے کے بعد اسی حملہ کی وجہ آپ وصال پا گئے اور بوقت سحر تدفین عمل میں آئی اور اس وقت آپ کی عمر شریف ترسٹھ (63) سال تھی، ایک قول میں پینسٹھ (65)، ایک قول میں ستر (70) اور ایک قول کے مطابق آپ کی عمر شریف اٹھاون (58) سال تھی اور آپ کی خلافت چار (4) سال نو (9) ماہ اور چند دن رہی اور ہو سکتا ہے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ذکر اس لئے نہیں کیا کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ابھی بقید حیات تھے حالانکہ راجح قول یہی ہے کہ آپ کی عمر 63 سال تھی، یا اس لئے کہ آپ کے پاس یہ بات ثابت نہیں تھی۔ اور اللہ بہتر جاننے والا ہے۔

(7) امام ترمذی نے روایت کیا ہے حضرت جریرؓ نے حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو خطبہ دیتے ہوئے سنا ہے انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال 63 سال کی عمر میں ہوا، اور حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی بھی یہی عمر تھی۔ اور اس وقت میں بھی 63 سال کا ہوں یعنی میں توقع رکھتا ہوں کہ میں بھی ان حضرات کی موافقت میں اسی عمر میں انتقال کر جاؤنگا۔ اور کتاب جامع الاصول میں ہے حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی عمر بھی اس حدیث شریف کو بیان کرتے وقت یہی تھی لیکن اس عمر میں آپ کا وصال نہیں ہوا بلکہ آپ کا وصال (78) اٹھتر سال کی عمر میں ہوا، اور ایک قول میں ہے آپ کی عمر (86) چھیا سی سال تھی، علامہ میرک نے کہا ہے کہ آپ نے تمنا کی مگر مطلوب حاصل نہیں ہوا بلکہ آپ نے تقریباً (80) اسی سال کی عمر میں وصال فرمایا۔ میں کہتا ہوں: لیکن ان کو ان کی پسند کی چیز حاصل ہوگئی کیونکہ ان کی عمر کی زیادتی میں ان کی تمنا کے توافق کا ثواب مل گیا تو مومن کی نیت اس کے عمل سے بہتر ہے۔

قولہ: قال محمد بن اسماعیل البخاری ثلاث . (محمد بن اسماعیل بخاری نے کہا ترسٹھ سال...) لفظ ”ثلاث“ زیر کے ساتھ ہے اور تقدیری عبارت اس طرح ہے: روایۃ ثلاث وستین اکثر یعنی ترسٹھ سال کی روایت دوسری روایتوں سے زیادہ ہے اور امام احمد نے اسی روایت کو ترجیح دی ہے۔ راجح اور مشہور قول کے مطابق رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت عالم الفیل میں ہوئی اور قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ نے اس پر اجماع نقل کیا ہے، علماء

خواب نہیں دیکھتے مگر وہ صبح کی روشنی کی طرح ظاہر ہو جاتا (8) پھر خلوت نشینی آپ کیلئے پسندیدہ بنادی گئی (9)، اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم غار حرا میں خلوت اختیار کرتے تخت کے معنی عبادت کرنا ہے (10)

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) نے اس بات پر اتفاق کیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ماہ ربیع الاول میں دو شنبہ کے دن پیدا ہوئے اور اس بات میں اختلاف ہے کہ کیا وہ مہینہ کی آٹھ تاریخ ہے یا نو ایس۔ اور آپ کا وصال مبارک بارہ ربیع الاول دو شنبہ کے دن چاشت کے وقت ہوا، آپ پر اللہ تعالیٰ کے درود اور سلام ہوں۔ (مرقات)۔

(8) قولہ: اَلَا جَاءَتْ . (مگر وہ صبح کی روشنی کی طرح نمایاں ہو جاتا) یعنی خواب اس سے مراد اس کی تعبیر اور تاویل ہے، جیسے صبح چھٹنے سے مراد اس کا روشن ہونا ہے، یعنی اس کی تعبیر اور تاویل کسی شک اور اشتباہ کے بغیر نہایت ظاہر اور واضح ہو جاتی، ”فلق“ لام کی حرکت کے ساتھ ہے، جس کے معنی صبح اور اس سے پھوٹنے والی روشنی ہے، قاضی عیاض نے فرمایا: ”فلق“ صبح کو کہتے ہیں، لیکن چونکہ یہ لفظ اس معنی میں اور دوسرے معنی میں استعمال کیا جائے، جیسے: ”قُلْ اَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ“ وغیرہ میں مذکور ہے تو اس کی طرف خاص کرنے کے لئے اور وضاحت کے لئے اضافت کی جاتی ہے، یہ عام کی اضافت خاص کی طرف ہوتی ہے جیسے عین شئی اور نفس شئی۔ امام نووی کی شرح مسلم میں مذکور ہے کہ علماء نے فرمایا: حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے خواب سے آغاز کیا گیا تاکہ آپ کی خدمت میں فرشتہ اچانک نہ آئے اور یکا یک نبوت کا اعلان نہ ہو کہ کہیں بشری قوتیں اُسے برداشت نہ کریں اسی وجہ سے مانوس کرنے کے لئے عظمت کی علامتوں کے ساتھ اور سچے خوابوں کے ذریعہ آغاز کیا گیا۔

میں کہتا ہوں: دینی امور اور دنیوی امور میں تدبیر کی طور پر ہونے والے کاموں کا تقاضہ یہی ہے۔ (ماخوذ از لمعات و مرقات)

(9) قولہ: ثم حُبِّ اِلٰهِ الْخَلَاءِ . (پھر آپ کے نزدیک خلوت....) لفظ خلاء مد کے ساتھ ہے یعنی گوشہ نشینی، امام نووی نے فرمایا: گوشہ نشینی صالحین اور اللہ تعالیٰ کی معرفت رکھنے والے بندوں کی نشانی ہے۔

علامہ خطابی نے فرمایا: آپ کے لئے خلوت نشینی پسندیدہ بنادی گئی کیونکہ خلوت نشینی میں دل فارغ رہتا ہے، جو غور و فکر کے لئے مددگار ہے، اسی کے ذریعہ بندہ انسانی خواہشات سے دور ہوتا ہے، دل میں خشوع اور فکر میں یکسوئی پیدا ہوتی ہے اور خلوت اور جلوت، میل ملاپ اور گوشہ نشینی کے افضل ہونے کے بارے میں اختلاف واقع ہوا ہے، اور راجح بات یہ ہے کہ دونوں میں سے ہر ایک اپنی معتبر شرائط کے ساتھ اس کے مقام پر افضل ہے۔

قولہ: حواء . حاء کے زیر کے ساتھ، راء بلا تشدید اور مد کے ساتھ ہے اور وہ ایک پہاڑ ہے، اس کے اور مکہ مکرمہ کے درمیان تین میل کا فاصلہ ہے یہ مکہ مکرمہ سے منیٰ کی طرف چلنے والے کے لئے بائیں جانب واقع ہے۔ (مرقات)۔

(10) قولہ: و هو . یعنی عبادت کرنا، لفظ تخت کی وضاحت تعبیر یعنی عبادت سے جو کی گئی، یہ وضاحت یا تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے قول سے ہے یا امام زہری کا قول ہے جسے راوی نے حدیث کے ساتھ ذکر کیا ہے۔ (مرقات)۔

اور گھر والوں کے پاس جانے سے پہلے (11) کئی راتیں عبادت کیا کرتے، پھر اس کے لئے توشہ لے جاتے (12)، پھر حضرت خدیجہ کے پاس لوٹ کر آتے تو وہ اسی طرح توشہ تیار کرتیں یہاں تک کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حق آ گیا جب کے آپ غار حرا میں تھے تو آپ کی خدمت میں فرشتہ حاضر ہوا اور عرض کیا: پڑھئے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں پڑھنے والا نہیں (13)، اور فرمایا:

(11) قوله: اللیالی ذوات العدد. (کئی ایک راتیں عبادت کیا کرتے) یہ لفظ یتحنث کا متعلق ہے، تعبد کا نہیں، یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم متعدد راتیں عبادت کرتے تھے، راتوں کو مطلق بیان کیا گیا اور یہاں بطور غلبہ اس دن کے ساتھ مراد لی گئیں کیونکہ یہی خلوت نشینی کے لئے زیادہ مناسب ہے اور چند راتیں مراد لینے کے لئے ”ذوات العدد“ کے لفظ سے صفت لائی گئی جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے ارشاد میں ہے: ”دراہم معدودہ“ چند دراہم۔

(12) قوله: قبل أن ینزع الی اہله (اپنے گھر والوں کے پاس جانے سے پہلے) کہا جاتا ہے نزع الی اہله یعنی مشتاق اور مائل ہونا، اسی وجہ سے کہا گیا ”ینزع“ یہ لفظ ”یرجع“ کی طرح ہے۔

قوله: ویتزود. پیش کے ساتھ ہے، یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنے گھر والوں کے پاس تشریف لاتے اور اپنا توشہ لیتے، لذلک (اس کے لئے) یعنی چند راتیں عبادت کرنے کے لئے۔

قوله: فیتزود لمثلھا. یعنی آپ اتنی راتوں کے لئے توشہ حاصل کر لیتے، اور اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ توشہ لینا توکل اور بھروسے کے خلاف نہیں ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس طرح آتے جاتے رہے۔  
قوله: حتی جاءہ الحق. (یہاں تک کہ آپ کے پاس حق آ گیا) یعنی حق کا معاملہ آپہنچا اس سے مراد وحی ہے۔ (مرقات)۔

(13) قوله: ما انا بقارئ. (میں پڑھنے والا نہیں) شارحین کی وضاحت سے یہ ظاہر ہے کہ اس جملہ کے ہر مرتبہ ایک ہی معنی ہیں یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ پہلی مرتبہ ”ما، نفی کے لئے یہ، دوسری مرتبہ سوال کے لئے ہے اور ”باء“ زائدہ ہے یا مصروالوں کی لغت کے اعتبار سے ”ای شی“ کے معنی میں ہے یعنی میں کیا چیز پڑھوں؟۔

قوله: ما انا بقارئ. کا مفہوم یہ ہے کہ جس کو میں پڑھنے والا ہوں وہ کیا ہے؟ یہ مفہوم اس وقت ہے جبکہ ”ما“ موصولہ مبتدا ہے اور اس کی خبر محذوف ہے، اس مفہوم کے درمیان اور اس سے پہلے بیان کئے گئے مفہوم کے درمیان معنوی فرق یہ ہے کہ پہلے معنی میں سوال بطور انکار ہے اور اس معنی میں سوال اعلامی یعنی وضاحت چاہنے کے لئے ہے۔ (مرقات)۔

تو اُس نے مجھے پکڑا اور دبایا (14) یہاں تک کہ میری وجہ سے اس کو مشقت پہنچی پھر فرشتہ نے مجھے چھوڑ دیا اور عرض کیا: پڑھئے، تو میں نے کہا: میں پڑھنے والا نہیں، تو اُس نے مجھے پکڑا اور دوسری مرتبہ دبایا یہاں تک کہ میری وجہ سے اسکو مشقت پہنچی، پھر مجھے چھوڑ دیا اور عرض کیا: پڑھئے، تو میں نے کہا: میں پڑھنے والا نہیں، تو اُس نے مجھے پکڑا اور تیسری مرتبہ دبایا یہاں تک کہ میری وجہ سے اس کو مشقت پہنچی، پھر مجھے چھوڑ دیا اور عرض کیا: اپنے رب کے نام سے پڑھئے جس نے پیدا کیا، جس نے انسان کو جمے ہوئے خون سے پیدا کیا، پڑھئے اور آپ کا رب نہایت کریم ہے، جس نے قلم کے ذریعہ سکھایا، سکھایا انسان کو وہ جو وہ نہیں جانتا تھا، تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم ان آیتوں کو لیکر واپس ہوئے (15) جبکہ آپ کا مبارک دل حرکت کر رہا تھا، حضور صلی اللہ علیہ وسلم حضرت خدیجہ کے پاس

(14) قولہ: فغطني . (تو اس نے مجھے دبایا) ”غ“ سے ہے، طاء کی تشدید کے ساتھ ہے یعنی اُس نے مجھے دبایا، چمٹایا اور نچوڑا۔

قولہ: حتی بلغ منی الجهد . (یہاں تک کہ وہ میری وجہ سے مشقت کو پالیا) امام نووی نے فرمایا: لفظ ”جهد“ جیم کے زیر اور پیش کے ساتھ ہے، اس کے معنی انتہاء اور مشقت کے ہیں، دال کو زبر اور پیش پڑھنا درست ہے، زبر کی صورت میں معنی یہ ہوگا کہ جبریل علیہ السلام مشقت کو پہنچ چکے اور پیش کی صورت میں یہ معنی ہے کہ مشقت اپنی انتہاء کو پہنچ گئی۔ ان دونوں صورتوں کو یعنی دال کے زبر اور پیش کی صورتوں کو صاحب تحریر نے ذکر کیا ہے۔ (ماخوذ از لمعات و مرقات)۔

(15) قولہ: فرجع بها (ان آیتوں کے ساتھ واپس ہوئے) یعنی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم آیتیں لے کر واپس ہوئے۔

قولہ: واخبرها الخبر . (آپ نے ان کو واقعہ کی خبر دی) یعنی جو واقعہ ہوا اس کی خبر دی، یہ جملہ حالیہ ہے جو قول اور مقولہ ”لقد خشیت“ کے درمیان جملہ معترضہ ہے۔

قولہ: لقد خشیت علی نفسی (اور میں اپنے اوپر اندیشہ کیا) امام نووی کی شرح مسلم میں ہے: قاضی عیاض نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو جو عطا فرمایا اس جملہ سے اُس میں شک مراد نہیں ہے لیکن کبھی یہ اندیشہ ہوتا ہے کہ اس معاملہ کا سامنا کرنے کی طاقت نہ رہے گی اور وحی کا بار اٹھانے کی قوت نہ ہوگی کہ روح جسم سے نکل جائے۔ (مرقات)۔

تشریف لائے اور فرمایا: مجھے چادر اڑھا دو، تو انہوں نے آپکو چادر اڑھا دی، یہاں تک کہ آپ سے فکر دور ہوئی تو حضرت خدیجہ سے فرمایا: اور واقعہ بیان کیا، یقیناً میں اپنے اوپر اندیشہ کرتا ہوں، تو حضرت خدیجہ نے عرض کیا: ہرگز نہیں! اللہ کی قسم! اللہ تعالیٰ آپ کو کبھی بے مد نہیں چھوڑے گا، یقیناً آپ صلہ رحمی کرتے ہیں، سچ بات کہتے ہیں، کمزور لوگوں کا بوجھ اٹھاتے ہیں (16)، ضرورت مند کے لئے کسب فرماتے ہیں (17)، مہمان کی ضیافت کرتے ہیں اور راہ حق کی مصیبتوں میں مدد فرماتے ہیں (18) پھر حضرت خدیجہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ورقہ بن نوفل کے پاس گئیں جو حضرت خدیجہ کے چچا زاد بھائی ہیں، انہوں نے کہا: اے میرے چچا زاد بھائی (19)! اپنے بھتیجے سے سنو، تو ورقہ نے حضور

(16) قولہ: وتحمل الکَلَّ (آپ کمزور کا بوجھ اٹھاتے) یہ وہ شخص ہے جو اپنے معاملہ میں مستقل نہیں ہے، کبھی اُسے بوجھل سے تعبیر کیا جاتا ہے، مطلب یہ ہے کہ آپ کمزور کا بوجھ برداشت کرتے ہیں، کمزور کا بوجھ اٹھانے میں ناتواں یتیم بیوہ خواتین پر اور اہل و عیال میں مرد و عورت پر خرچ کرنا داخل ہے۔ (مرقات)۔

(17) قولہ: تکسب المعدوم (ضرورت مند کے لئے کسب فرماتے ہیں) معنی یہ ہے کہ آپ بھلائی کے لئے مال حاصل کرتے ہیں یا ضرورت مند کو عطا فرماتے ہیں تو تنگ دست فی نفسہ معدوم ہے یا مالدار کی نظر میں معدوم ہے۔ (مرقات)۔

(18) قولہ: وتعين على نوائب الحق (اور آپ راہ حق کی مصیبتوں میں مدد فرماتے ہیں) یعنی اُن مصیبتوں کے وقت مدد فرماتے ہیں جو حق کی تقدیر کی وجہ سے مخلوق پر آتی ہیں یعنی باری باری آتی ہیں، کہا گیا کہ نائبة کی جمع نوائب ہے حادثہ کو کہا جاتا ہے، اس کی اضافت حق کی طرف کی گئی اس لئے کہ مصیبت کبھی خیر میں واقع ہوتی ہے اور کبھی شر میں واقع ہوتی ہے۔ (مرقات)۔

(19) قولہ: اِسمع من ابن اخيک (اپنے بھتیجے سے سنو) یہ مجاز کے طور پر ہے، جیسے اُن کا کہنا ہے: اے عرب کے بھائی۔ ایک شارح نے کہا حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا نے یہ تعظیم کے طور پر فرمایا حقیقت کے اعتبار سے نہیں۔

قولہ: يا ليتني فيها (اے کاش میں ان دنوں میں) یعنی اعلان نبوت کے زمانہ میں۔

لفظ ”جذع“ جیم کے زبر اور ذال کے ساتھ ہے، یعنی مضبوط طاقتور نوجوان ہوتا ہے، یہاں تک کہ آپ کی بھرپور مدد کرتا، یہ جوان گھوڑے کے درجہ میں ہے وہ ایسے گھوڑے کو کہتے ہیں جو تیسرے سال میں داخل ہو چکا ہو لفظ جذع دراصل چوپایوں کے لئے مستعمل ہے اور یہاں بطور استعارہ لایا گیا ہے، اور اُس کو زبر ”کننت“ پوشیدہ کی وجہ سے ہے، کاش میں زندہ ہوتا یعنی اگر چہ طاقتور نہ رہوں۔

صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا: اے میرے بھتیجے! آپ کیا دیکھتے ہیں؟ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں بتلادیا جو آپ نے دیکھا تھا، تب ورقہ نے کہا: یہی وہ ناموس ہے جسے اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام پر نازل فرمایا، اے کاش! میں اس وقت جوان ہوتا، اے کاش! میں زندہ رہتا جب آپ کی قوم آپ کو نکال دے گی، تو حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا وہ مجھے نکالنے والے ہیں؟ ورقہ نے کہا: ہاں! کسی صاحب نے اس جیسی چیز نہیں لائی جو آپ لائے مگر ان سے دشمنی کی گئی اور اگر آپ کا وہ دن مجھے مل جائے تو میں آپ کی بھرپور مدد کروں گا، پھر ورقہ کچھ عرصہ نہیں ٹھیرے کہ انکا وقت آ گیا اور وفات پا گئے اور نزول وحی کا سلسلہ رک گیا۔

6/7281- امام بخاری نے ان الفاظ کا اضافہ کیا: یہاں تک کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

بہت رنجیدہ ہوئے (20)، اور ہم کو جو روایت پہنچی ہے اس میں یہ ہے کہ آپ اس کی وجہ سے بہت رنجیدہ متعدد مرتبہ صبح گئے کہ پہاڑوں کی چوٹیوں سے اپنے آپ کو گرائیں، جب کبھی آپ پہاڑ کی چوٹی پر پہنچتے تاکہ اپنے آپ کو اس سے گرا دیں تو حضرت جبریل علیہ السلام سامنے آتے اور عرض کرتے: اے محمد! صلی اللہ علیہ وسلم آپ اللہ کے رسول برحق ہیں تو اس کی وجہ سے آپ کی بے چینی

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) قولہ: او مخر جی ہم (کیا وہ مجھے نکالنے والے ہیں) یہ سوال ان کے اس اقدام پر بطور تعجب معلوم کرنا ہے تاکہ مقصود پختہ ہو جائے، قولہ: مؤزر۔ زاء کوز بر اور تشدید کے ساتھ یعنی ”ازر“ سے ماخوذ ہے جس کے معنی قوت کے ہیں، میں کہتا ہوں: اس سے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”أَشْدُذُ بِهِ أَرْحَى“۔ (20-سورۃ طہ، آیت نمبر: 31) ان کے ذریعہ میری طاقت کو مضبوط کر۔ (مرقات)۔

(20) قولہ: فیما بلغنا (اس روایت میں جو ہم کو پہونچی ہے) یعنی آپ کے غم پر دلالت کرنے والی جو احادیث ہم تک پہنچی ہیں، اور وہ فعل اس کے مصدر کے درمیان حائل ہے، اور یہ فعل اس کے مصدر منسوب کے درمیان حائل ہے، مصدر کوز بر مفعول مطلق ہونے کی بنیاد پر ہے، ”حزننا“ میں پیش کے بعد جزم ہے اور دونوں کوز بر پڑھنا درست ہے۔ یعنی بہت غم، اس کی کیفیت یہ ہوتی ہے کہ صبح کے وقت آپ اس غم کی وجہ سے تشریف لے جاتے یا وحی کے موقوف ہونے کی وجہ سے۔

قولہ: کی یتردی یعنی تاکہ گرجائیں۔ اوفی کے معنی ملنا اور لاحق ہونا ہے۔ (مرقات)۔

سکون پاتی اور دل مطمئن ہوتا۔

صاحب درمختار نے کہا (21): کیا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بعثت سے پہلے کسی اور نبی کی شریعت کے مطابق عبادت کرتے تھے؟ ہمارے نزدیک راجح قول یہ ہے کہ: نہیں! بلکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے حضرت ابراہیم علیہ السلام اور دیگر انبیاء علیہ السلام اور دیگر انبیاء کرام کی شریعت سے جو کشف صادق ظاہر ہوتا آپ اس کے مطابق عمل کرتے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا غار حرا میں عبادت کرنا، ثابت ہے۔ (بحر)۔

صاحب مرقات نے کہا: اس حدیث شریف سے حنفی فقہاء استدلال کرتے ہیں کہ ”بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ“ سورتوں کے آغاز میں قرآن کی آیت نہیں کیونکہ یہاں اُس کا ذکر نہیں

(21) قوله: المختار عندنا لا. صاحب رد المحتار نے فرمایا: ان کا قول ”ہمارے پاس مختار یہ نہیں ہے“ صاحب تقریر اگلی نے اس کی نسبت ہمارے محققین فقہاء کی طرف کی ہے اور زیادہ مناسب یہی ہے، ”تقریر اگلی“ میں ہمارے محقق اصحاب کی نسبت مذکور ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم رسالت سے پہلے مقام نبوت میں کبھی کسی نبی کی امت میں شامل نہ رہے الخ۔ صاحب ”نہر“ نے اس قول کی نسبت جمہور کی طرف کی ہے اور محقق ابن ہمام نے ”تحریر“ میں اس بات کو ترجیح دی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس طریقہ پر عبادت کرتے تھے جس کا شریعت ہونا آپ کے پاس ثابت ہوتا اور یہ خاص شریعت نہیں تھی اور نہ آپ اس شریعت والوں میں شامل رہے۔ حافظ عسقلانی نے فرمایا: آپ کی عبادت کے طریقہ سے متعلق وضاحت نہیں آئی ہے، لیکن ابن اسحاق کے پاس عبید بن عمیر کی روایت میں وارد ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ان مشرکین کو کھانا کھلاتے جو آپ کے پاس حاضر ہوتے، اور بعض مشائخ سے منقول ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم تفکر کے ذریعہ عبادت کرتے اس بات کو امام سیوطی نے صحیح مسلم کے حاشیہ میں ذکر کیا، امام ابن ہمام کی ”تحریر“ میں مذکور ہے: راجح بات یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم بعثت سے پہلے جو عبادت کرتے ایک قول میں حضرت نوح علیہ السلام کی شریعت کے مطابق، ایک دوسرے قول میں ہے کہ ابراہیم علیہ السلام کی شریعت کے مطابق، ایک قول میں حضرت موسیٰ علیہ السلام اور ایک قول میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی شریعت کے مطابق عبادت فرماتے۔ مالکیہ نے اور علامہ آمدی نے اس کی نفی کی ہے اور امام غزالی نے آپ سے پہلے انبیاء میں سے کسی کی شریعت کے مطابق آپ کی عبادت کے بارے میں توقف کیا ہے، شرح تحریر میں ہے: امام الحرمین علامہ مازری اور دیگر حضرات نے فرمایا: اصول فروع میں اس مسئلہ کا کوئی نتیجہ ظاہر نہیں ہوتا بلکہ بعثت سے پہلے آپ کی عبادت منقول تواریخ کے مطابق رہی ہے اور اس پر شریعت میں حکم مرتب نہ ہوگا۔

کیا گیا۔

**717282**۔ حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم کو چند دن وحی کے رک جانے سے متعلق (22) فرماتے ہوئے سنا آپ نے فرمایا: میں چل رہا تھا آسمان سے ایک آواز سنا تو اپنی نظر اٹھایا تو اچانک وہ فرشتہ جو میرے پاس حراء میں آیا تھا آسمان وزمین کے درمیان ایک کرسی پر بیٹھا ہوا ہے تو اس سے رعب کی بناء پر بے قراری میں ڈال دیا گیا یہاں تک کہ میں زمین کی طرف اترا اور اپنے گھر والوں کے پاس آیا اور کہا: مجھے کمبل اوڑھا دو، مجھے کمبل اوڑھا دو، تو وہ مجھے اوڑھا دیئے پس اللہ نے یہ آیتیں نازل فرمائیں: ”يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ . قُمْ فَأَنْذِرْ . وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ . وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ . وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ“ . (74۔ سورۃ المدثر، آیت نمبر: 1/5) ”اے چادر اوڑھنے والے اٹھو اور آگاہ کرو اور اپنے رب کی بڑائی بیان کرو، اور اپنے کپڑوں کو پاک رکھو اور گندگی کو چھوڑے رہو“۔ پھر وحی کا سلسلہ گرم ہو گیا اور وہ مسلسل آنے لگی۔ (متفق علیہ)۔

**817283**۔ یحییٰ بن ابی کثیر سے روایت ہے انہوں نے کہا میں نے ابوسلمہ بن عبدالرحمن

سے قرآن کی سب سے پہلے نازل ہونے والی آیت کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے کہا: ”يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ“ ہے، تو میں نے کہا: لوگ کہتے ہیں: ”اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ“ پہلی آیت ہے، تو ابوسلمہ نے کہا: میں نے اس کے بارے میں حضرت جابر سے پوچھا اور ان سے اسی طرح کہا جو تم نے مجھ سے کہا ہے تو حضرت جابر نے مجھ سے کہا میں تم سے وہی بات کہہ رہا ہوں جو ہم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

(22) قولہ: عن فترة الوحى (یعنی وحی کے چند دن رک جانے کے اور پھر اس کے مسلسل آنے کے بارے میں)۔ قولہ: فجئنت (میں فکر میں ڈال دیا گیا) جیم کو پیش ہمزہ کو زیر اور ثاء کو جزم ہے (ماضی مہول واحد متکلم) یعنی میں فکر مند اور خوفزدہ ہو گیا۔ قولہ حتی ہویت اس میں ”واو“ کو زیر (فتح) ہے یعنی میں زمین پر آ گیا اور اتر گیا۔ قولہ: ”فَأَنْذِرْ“ یعنی لوگوں کو عذاب کا خوف دلا کر آگاہ کرو اور مومنین کو مختلف قسم کے ثواب کی خوشخبری دو۔ یہاں صرف کافروں اور بدکار لوگوں کے غلبہ کی وجہ سے ڈرانے پر اکتفا کیا گیا یا اختصار سے کام لیا گیا۔ (مرقات)۔



بیان فرمائی تھی، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں حراء میں ایک مہینہ اعتکاف رکھا (23) اور جب میں اپنا اعتکاف پورا کیا تو نیچے اتر آیا، تو مجھے آواز دی گئی تو سیدھی جانب نظر کیا کوئی چیز نہیں دیکھا اور بائیں جانب نظر کیا کوئی چیز نہیں دیکھا اور پیچھے دیکھا تو کوئی چیز نہیں دیکھا تو میں نے اپنا سرا پراٹھایا (24) تو ایک چیز دیکھا تو میں حضرت خدیجہ کے پاس آیا اور کہا مجھے کپڑا اور ہادو تو وہ مجھے کپڑا اور ہادیئے اور مجھ پر ٹھنڈا پانی ڈالے پھر یہ آیت مبارکہ نازل ہوئیں یا: ”يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ . قُمْ فَأَنْذِرْ . وَرَبِّكَ فَكَبِّرْ . وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ . وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ“ . (74-سورة المدثر، آیت نمبر: 1/5) انہوں نے کہا یہ نماز فرض ہونے سے پہلے کا واقعہ ہے۔ (متفق علیہ)۔

ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ اقرأ کی آیت حقیقت میں پہلی آیت ہے (25) اور ”يَا أَيُّهَا

(23) قولہ: شہرا۔ اس میں اس بات کا اعلان ہے کہ وحی کے موقوف رہنے کا عرصہ ایک مہینہ کا تھا۔

قولہ: جواری۔ جیم کوزیر کے ساتھ یعنی میری مجاورت اور میرا اعتکاف۔ (مرقات)۔

(24) فرفعت رأسی فرأیت شیئا (میں اپنا سرا پراٹھایا تو ایک چیز دیکھا) حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقول یہ بات گزر چکی ہے کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے وحی موقوف رہنے کی مدت کے بارے میں بیان کرتے ہوئے سنا ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: چل رہا تھا کہ آسمان سے ایک آواز سنا اور اپنی نگاہ اٹھایا اس فرشتہ کو دیکھا جو حراء میں میرے پاس آیا تھا۔ (الحدیث) اس حدیث شریف سے اس بات کی صراحت ہو جاتی ہے کہ یہاں اولیت اضافی ہے یعنی پہلی آیت سے وحی موقوف ہونے کی مدت کے بعد پہلی آیت مراد ہے۔ (مرقات)۔

(25) قولہ: ان اقرأ اولہ الحقیقی۔ (اقرأ کی آیت حقیقی پہلی آیت ہے) اسی لئے بعض محققین نے کہا ہے جنہوں نے ”يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ“ کو پہلی آیت کہا ہے ان کا قول ضعیف ہے اور صحیح بات یہ ہے کہ اول علی الاطلاق یعنی سب سے پہلے نازل ہونے والی آیت ”اقرأ باسم ربک“ ہے، جیسا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث میں اس کی صراحت موجود ہے، اب رہا آیت ”يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ“ کا نزول تو وہ فترت وحی کے بعد ہے، اور جیسا کہ امام زہری نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث میں وہو یحدث من فترۃ الوحی سے ”يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ“ تک کے الفاظ اس کی تائید کرتے ہیں، اور امام نووی نے فرمایا مفسرین کرام میں سے جنہوں نے یہ کہا کہ سب سے پہلے سورہ فاتحہ نازل ہوئی ہے یہ قول صحیح نہیں ہے، لیکن اس میں بحث ہے، اس لئے کہ ہو سکتا ہے ان کی مراد یہ ہو کہ سب سے پہلی مکمل نازل ہونے والی سورت سورہ فاتحہ ہے یا

الْمُدَّثِرُ“ کی آیت دوسری آیتوں کی بہ نسبت پہلی ہے۔

9/7284۔ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت حارث بن ہشام

نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا اور عرض کیا یا رسول اللہ! آپ پر وحی کس طرح آتی ہے؟ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کسی وقت میرے پاس گھنٹی کی جھنکار کی طرح آتی ہے (26)

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) اس قول کے مطابق کہ سورہ فاتحہ مدنی ہے ہو سکتا ہے کہ وہ مدینہ میں نازل ہونے والی سب سے پہلی سورت ہو۔ یا سورہ اقرأ اور سورہ المدثر کے بعد نازل ہونے والی پہلی سورت ہو۔ تو اس کی اولیت بھی اولیت اضافی ہوگی۔ اور حدیث شریف کے ان الفاظ سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے کہ مدثر کی یہ آیتیں نماز کے فرض ہونے سے پہلے نازل ہوئی ہیں، یعنی وہ نماز جس کی صحت یا اس کا کمال سورہ فاتحہ کی تلاوت پر موقوف ہے۔ اور اللہ بہتر جاننے والا ہے۔ (مرقات)۔

(26) قوله: أحياناً يأتيني مثل صلصلة الجرس الخ. (بعض اوقات وہ میرے پاس گھنٹی کی جھنکار کی طرح آتی ہے) علامہ تورپشتی نے فرمایا: گمراہ لوگ اس حدیث شریف سے غلط مفہوم لیتے ہیں اور عام لوگوں کو گمراہ کرنے اور انہیں شک میں مبتلا کرنے کے لئے اس حدیث کو ذریعہ بنا لیتے ہیں حالانکہ یہ ایک روشن حق ہے اور ایک ایسا نور ہے جو مبارک درخت سے روشن ہے جس کا تیل قریب ہے کہ روشن ہو جائے اگرچہ آگ اُسے مس نہ کرے، اس میں وہی شخص غلطی کرتا ہے جس کے دل کی آنکھوں کو اللہ تعالیٰ اندھا کر دے۔

ہم اس بات میں خلاصہ کلام کے طور پر کہیں گے کہ حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تبلیغ پر معین اور اللہ کی کتاب کی حفاظت کرنے والے اور امور غیبیہ بتلانے والے اور قلبی مناجات کے لئے مخصوص تھے اور امت کو اسکی حسب استعداد اس کا حصہ سرفراز کرتے تھے اور ان امور میں سے کوئی بات بتلانا چاہتے جو ان کے فہم سے بالاتر ہیں تو اس کے لئے عالم شہادت کی مثالیں بیان فرماتے کہ وہ اپنے مشاہدہ کے امور کے ذریعہ ان امور کو سمجھ سکیں جن کا انہوں نے مشاہدہ نہیں کیا۔ صحابی رضی اللہ عنہ نے جب وحی کی کیفیت سے متعلق دریافت کیا اور یہ ان گہرے مسائل اور نادر علوم سے ہے جس کے چہرے سے ہر طالب علم اور علم چاہنے والے کے لئے ہر عالم اور سیکھنے والے کیلئے نقاب ہٹایا نہیں جاسکتا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے لئے عالم شہادت میں ایسی مسلسل آواز سے تشبیہ دی جس کو سنا جاسکتا ہے مگر اس سے کچھ سمجھا نہیں جاسکتا، اس بات پر متنبہ کرنے کے لئے اس کی خبر جلال و کبریائی کے لباس قلب پر اترتی ہیں اور جس وقت وہ قلب پر اترتی ہیں تو خطاب کی ہیبت دل کے سارے مقامات کو گرفت میں لے لیتی ہے اور اس قول کے ثقل وزن سے ایک کیفیت لاحق ہو جاتی ہے کہ اس قول کے موجود ہونے کے باوصف اُسے

اور وہ مجھ پر بہت سخت ہوتی ہے تو وہ ختم ہوتی ہے اور جو کچھ اس نے کہا میں اس سے یاد کر لیا ہوتا ہوں، اور کسی وقت فرشتہ میرے پاس مرد کی شکل میں آتا ہے اور وہ مجھ سے کلام کرتا ہے اور میں یاد کرتے جاتا

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) گفتگو کا جامہ نہیں پہنایا جاسکتا اور جب وہ کیفیت حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے دور ہو جاتی ہے تو وہ نازل شدہ قول دل میں موجود اور قابل سماعت کلام کے درجہ میں پایا جاتا ہے اور آپ کا ارشاد فی فہم و قد وعیت کا یہی مفہوم ہے، یفہم کے معنی وحی کی شدت کا ختم ہونا ہے، اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو تشبیہ دی ہے بخارزدہ شخص کی حالت سے جب اس کا بخار ختم ہو جاتا ہے۔ اور افسم المطر بھی کہا جاتا ہے جب بارش ختم ہو جاتی ہے اور وحی کی یہ قسم فرشتوں پر آنے والی وحی کے مشابہ ہے چنانچہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ آسمان میں جب کسی کام کا فیصلہ فرماتا ہے تو فرشتے اس کے فرمان کی اطاعت کرنے کے لئے اپنے پروں کو پھڑ پھڑاتے ہیں گویا چٹان پر زنجیر کھینچی گئی اور جب ان کے قلوب سے وہ کیفیت دور ہو جاتی ہے تو کہتے ہیں تمہارے پروردگار نے کیا فرمایا: تو کہتے ہیں حق ہے اور وہی بلند وبالا ہے اس بات کو یاد رکھو۔ اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث میں یہ بات گزر چکی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر دو طریقہ سے وحی آتی تھی، اور پہلا طریقہ دوسرے سے سخت ہوتا تھا وہ اس لئے کہ اس طریقہ میں بشری طبیعت سے سلکوتی کیفیت کی طرف لوٹنا ہوتا تھا اور اس حالت میں فرشتوں پر وحی نازل ہونے کی طرح نزول وحی ہوا کرتا تھا، جیسا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں ہے اور یہ حدیث حسن اور صحیح ہے اور دوسرے طریقہ میں فرشتہ بشری شکل میں آتا تھا اور یہ طریقہ آسان ہوتا تھا، علامہ طیبی نے فرمایا یہ بات بعید نہیں کہ وہ حقیقت میں ایسی آواز ہو جو معانی کو شامل ہو اور نفس کو اس سے مناسبت نہ ہونے کی وجہ سے اس کے لئے دہشت ناک ہو، لیکن دل کو اس سے مناسبت کی وجہ اس میں اسکا معنی پلا دیا اور جمادیا جائے اور جب وہ آواز ختم ہو جائے تو نفس ہوش میں آجائے پھر نفس دل سے وہ معنی جو دل میں ڈالے گئے ہیں حاصل کر لے اور اس کو یاد کرے اور سمجھ لے باوجودیکہ اس کیفیت کا علم ان اسرار میں سے ہے جس کو عقل ادراک نہیں کر سکتی۔ اور شرح مسلم میں ہے قاضی عیاض نے فرمایا اس جیسے جو امور آئے ہیں انہیں اپنے ظاہر پر رکھا جاتا ہے اور اسکی کیفیت اور اس کی صورت ان امور میں سے ہے جن کو اللہ کے سوا کوئی نہیں جان سکتا اور پھر وہ فرشتے یا رسول جان سکتے ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے ان امور سے کسی چیز پر واقف کیا ہو۔ اور کمزور نظر و فکر اور کمزور ایمان والا ہی اس کی تاویل کرتا ہے اور اسے اس کے ظاہر سے ہٹاتا ہے کیونکہ اس کو شریعت نے بیان کیا اور عقلی دلائل اُسے اپنے معنی سے نہیں ہٹا سکتے۔ (مرقات)۔

ہوں کچھ وہ کہتا جاتا ہے، حضرت عائشہ نے فرمایا (27) میں آپ کو سخت سردی کے دن دیکھی آپ پر وحی نازل ہوتی اور وہ آپ سے ختم ہوتی حال یہ ہوتا کہ آپ کی مبارک پیشانی پسینہ سے بہ رہی ہوتی۔ (متفق علیہ)۔

**10/7285** - حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا:

حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر جب وحی نازل ہوتی تو آپ اسکی وجہ سے فکر مند ہو جاتے (28) اور آپ کا چہرہ مبارک متغیر ہو جاتا۔

**11/7286** - اور ایک روایت میں ہے آپ اپنا سر مبارک جھکا لیتے اور آپ کے صحابہ بھی اپنے سروں کو جھکا لیتے اور جب وحی پوری ہو جاتی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنا سر اٹھا لیتے۔ (مسلم)۔

**12/7287** - حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے انہوں نے کہا جب آیت ”وَ اَنْذِرْ عَشِيْرَتَكَ الْاَقْرَبِيْنَ“ (26- سورة الشعراء، آیت نمبر: 214) (اور آپ اپنے قرابت داروں کو آگاہ کر دیجئے) نازل ہوئی تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نکلے اور صفا پہاڑ پر چڑھے اور آواز دینے لگے: اے بنی فھر! اے بنی عدی! ایک ایک قبائل قریش کو آواز دیتے گئے یہاں تک کہ وہ جمع ہو گئے، اور کوئی شخص نہیں آسکا تو وہ اپنا قاصد بھیج دیا تا کہ دیکھے وہ کیا ہے اور ابولہب اور قریش سب

(27) قوله: قالت عائشة. (حضرت عائشہ نے فرمایا) علامہ کرمانی نے فرمایا ہے: ہو سکتا ہے کہ یہ روایت سابق سند میں داخل ہو خصوصاً اس وقت جب کہ عطف میں حرف عطف کو حذف کرنا جائز ہو۔ اور اگر وہ اس سابق سند میں داخل نہ ہو تو اس کے لئے دوسری نئی سند ہوگی امام بخاری نے اس کو شدت کے معاملہ کی تائید و تاکید کے لئے بطور تعلیق ذکر کیا ہوگا اور علامہ عسقلانی نے فرمایا: یہ حدیث اس سے پہلے والی سند کے ساتھ ہے اگرچہ کہ حرف عطف کے بغیر ہے۔ (مرقات)۔

(28) قوله: كرب لذلك. (اس کی خاطر فکر ہو مند جاتے) کرب اور كربة وہ غم اور فکر ہے جو نفس کو گرفت کر لیتا ہے كربة الغم کہا جاتا ہے، و قوله فلما اتلى نسخوں میں یہی روایت مشہور ہے اور اسکے معنی ہے جب آپ سے وحی مکمل ہو جاتی اور مسلم کے بعض نسخوں میں لفظ الجلی جیم کے ساتھ ہے اور بعض نسخوں میں انجلی ہے سب کے معنی یہی ہیں کجب وہ ختم ہوتی اور وہ کیفیت زائل ہو جاتی اور شرح السنہ کی ایک روایت میں فلما اقلع ہے علامہ سید نے فرمایا: راجح قول فلما اتلى عنہ ہے۔ (علامہ سید)۔

آگئے تو آپ نے فرمایا: تم مجھے بتاؤ اگر میں تم کو یہ خبر دوں کے گھوڑ سوار فوج اس پہاڑ کے کنارے سے نکل کر آئیگی (29)۔

**13/7288**۔ اور ایک روایت میں اس وادی میں گھوڑ سوار فوج نکل کر آئیگی اور وہ تم پر حملہ کرنا چاہتی ہے تو کیا تم میری تصدیق کرو گے؟ انہوں نے جواب دیا: ہاں ہم نے آپ پر تجربہ نہیں کیا مگر سچائی کا، آپ نے فرمایا: میں تم کو ایک سخت عذاب سے آگاہ کر رہا ہوں۔ ابولہب نے کہا: آپ کا برا ہو، کیا آپ نے ہم کو اسی کے لئے جمع کیا تھا تب آیت 'تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ' (111۔ سورۃ اللہب، آیت نمبر: 1) (ابولہب کے دونوں ہاتھ ٹوٹ گئے اور وہ ہلاک ہو گیا) نازل ہوئی۔ (متفق علیہ)۔

**14/7289**۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا: اس اثناء میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ کے پاس نماز پڑھ رہے تھے اور قریش کی جماعت اپنی نشست گاہوں میں بیٹھی ہوئی تھی ایک کہنے والے نے کہا: تم میں کون فلاں خاندان کے اونٹ کے پاس اٹھ کر جائیگا اور اس کا گوبر (30) اس کا خون اسکی بچہ دانی لائے گا، پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے (29) قولہ: تخرج۔ یعنی فوج نکل کر آ رہی ہے۔

وقولہ: من صفح هذا الجبل۔ یعنی اس پہاڑ کے کنارے سے وقولہ بین یدی عذاب شدید یہ عذاب یا تو دنیا میں آئیگا یا آخرت میں آئیگا۔ (مرقات)۔

(30) قولہ: فرثھا۔ گوبر، صحاح میں ہے: جب تک وہ او جڑی میں رہتا ہے فرث کہلاتا ہے اور ہا ضمیر کا مرجع جزور ہے۔ جزور اگر چہ زور اور مادہ اونٹ دونوں کے لئے ہے مگر لفظاً مؤنث ہے، کیونکہ زاونٹ کے لئے بھی ہذہ الجزور کہا جاتا ہے، جیسا کہ نہایہ میں ہے۔ قولہ: وسلاھا سین کوز بر ہے اور لام کو تشدید نہیں ہے اور اس پتلی جھلی کو کہتے ہیں جس میں بچہ اپنی ماں کے پیٹ سے پیدا ہوتے وقت لپٹا ہوا ہوتا ہے۔

قولہ: الی فاطمة (سیدہ فاطمہ) جیسا کہ مواہب میں ہے اس وقت وہ کم عمر تھیں، ان کی ولادت مبارک کے وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر شریف اکتالیس سال تھی، قولہ تسبہم یعنی سخت بولنے لگیں اور ان پر لعنت کرنے لگیں اور وہ کفار ان کی صغریٰ کی وجہ سے خاموش تھے۔ اور یہی سبب ہوگا کہ سیدہ کے سوا کوئی دوسرے

سجدے میں جانے کا انتظار کرے پھر اس کو آپ کے دونوں شانوں کے درمیان رکھ دے۔ ان میں کا بدبخت ترین شخص اٹھا اور آپ جب سجدہ میں گئے تو اس کو آپ کے دونوں شانوں کے درمیان رکھ دیا اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ میں قائم رہے اور وہ کفار اس قدر ہنسے کہ ایک دوسرے پر ہنسی کے مارے لوٹ پوٹ ہوئے۔ کوئی جانے والے صاحب سیدہ فاطمہ کے پاس گئے تو وہ دوڑتی ہوئی آئیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ ریز تھے یہاں تک کہ وہ آپ پر سے اس کو ہٹا دیں اور ان کی طرف رخ کر کے ان کو سخت بولنے لگیں، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز سے فارغ ہوئے (31) تو تین مرتبہ (حاشیہ پچھلے صفحہ سے) اس کام کا اقدام نہیں کئے کیونکہ ہو سکتا تھا کہ اس سے اس قدر فتنہ بھڑک اٹھے کہ قبائل کے درمیان جنگ کی نوبت آجائے۔ (مرقات)۔

(31) قوله: فلما قضی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الصلوۃ. (توجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پوری کئے) امام نووی کی شرح مسلم میں ہے اگر یہ سوال کیا جائے کہ آپ کی پشت مبارک پر نجاست ہوتے ہوئے آپ کیسے نماز میں رہے؟ قاضی عیاض نے اس کا جواب دیا ہے: یہ ناپاک نہیں ہے کیونکہ لیدگو بر اور بدن کی رطوبت دونوں پاک ہیں، صرف خون ناپاک ہے اور امام مالک اور ان سے موافقت کرنے والوں کا مذہب ہے کہ ان جانوروں کی لیدگو بر جن کا گوشت کھایا جاتا ہے ناپاک نہیں ہے، مگر ہمارے مذہب شافعی میں اور امام ابوحنیفہ کے مذہب میں یہ ناپاک ہے۔ امام قاضی عیاض نے جو کہا ہے یہ بات ضعیف ہے اس لئے کہ بچہ دانی نجاست کو ملی ہوئی ہوتی ہے کیونکہ وہ عموماً خون سے خالی نہیں ہوتی اور اس لئے بھی کہ وہ بت پرستوں کا ذبیحہ تھا۔ میں یہ کہتا ہوں کہ یہ اس صورت میں ہے جب کہ وہ ذبح کیا گیا ہو ورنہ مردار تو سب کے پاس ناپاک ہے اور امام نووی سے غفلت ہوگئی اس لئے کہ حدیث شریف میں خون کا بھی ذکر ہے کیونکہ بچہ دانی عموماً خون سے پاک نہیں رہتی، پھر آپ نے کہا اس کا بہتر جواب یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ کی پشت پر بچہ دانی رکھنے کی خبر نہیں ہوئی تو آپ اپنے سجدہ میں طہارت کی سابق حالت میں قائم رہے۔ تو میں کہتا ہوں کہ یہ جواب قابل قبول نہیں ہے اس لئے کہ اگر ایسا ہوتا تو جبریل امین آپ کو اسکی اطلاع دیتے کیونکہ نماز نجاست کے ساتھ درست نہیں اور اس جیسی صورت میں اس کا بیان کرنا ضروری ہے تو اس کا صحیح جواب وہ ہے جو شرح السنہ میں بیان کیا گیا کہ ان کا یہ عمل گوبر، خون اور مشرکین کے ذبیحہ کی حرمت کے حکم سے پہلے کا ہے، اس لئے اس سے نماز باطل نہیں ہوتی تھی جیسے شراب اس کی حرمت سے پہلے کپڑوں کو لگ جایا کرتی تھی، علامہ طیبی نے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اس حالت میں اسی

فرمائے: اے اللہ تو قریش کی گرفت کر لے (32) اور آپ جب دعا کرتے تو تین مرتبہ دعا کرتے تھے اور جب اللہ سے سوال کرتے تو تین مرتبہ سوال کرتے تھے اور فرمایا: اے اللہ تو عمرو بن ہشام، عتبہ بن ربیعہ، شیبہ بن ربیعہ، ولید بن عتبہ، امیہ بن خلف، عقبہ بن ابی معیط اور عمارہ بن ولید کی گرفت کر لے۔ حضرت عبداللہ بن مسعود نے فرمایا: اللہ کی قسم! یقیناً میں نے انہیں بدر کے دن چچھاڑے ہوئے دیکھا (33)۔ پھر وہ بدر کے گڑھے میں کھینچ کر ڈال دیئے گئے، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) طرح سجدہ میں رہنا مزید شکایت کے طور پر تھا اور اللہ کے دشمنوں نے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جو حرکت کی ہے اس کے اظہار کے لئے تھا تاکہ وہ ان کی سخت گرفت کرے اسی لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے لئے بد دعا کی تین مرتبہ تکرار فرمائی۔ (مرقات)۔

اور صاحب لمعات نے فرمایا: حدیث شریف میں یہ اشکال ہے کہ آپ کی پشت مبارک پر نجاست ہوتے ہوئے کس طرح آپ نے نماز کو جاری رکھا تو اس کے جواب میں پہلی بات یہ کہی گئی ہے کہ امام مالک اور ان کے موافقین کے پاس لید پاک ہے اور صرف خون ناپاک ہے، پھر اس پر اعتراض کیا گیا ہے کہ لید بغیر خون کے نہیں تھی اور دوسرا جواب یہ دیا گیا ہے لید اور خون بچدانی کی جھلی کے اندر تھے اور بچدانی کا چمڑا پاک ہے اور اس پر یہ اعتراض کیا گیا ہے کہ وہ مشرکین کا ذبیحہ تھا، تو اس کا جواب یہ دیا گیا کہ یہ واقعہ مشرکین کے ذبیحہ حرام ہونے سے پہلے کا ہے۔ اور امام نووی نے فرمایا بہتر جواب یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو آپکی پشت مبارک پر یہ جو رکھا گیا تھا اس کی خبر نہیں ہوئی اس لئے آپ سابق پاک حالت میں سجدہ کی حالت میں قائم رہے۔ اس پر یہ اعتراض کیا گیا ہے کہ واقف ہو جانے کے بعد اس کو قضا کرنا چاہیئے تھا۔ تو علماء شافعیہ نے یہ جواب دیا ہے کہ فرض میں اعادہ واجب ہے اگر یہ ثابت ہو کہ یہ نماز فرض تھی تو وقت میں گنجائش موجود ہے، ہو سکتا ہے آپ نے اعادہ کیا ہو، اور علماء حنفیہ کا بھی یہی جواب ہے۔

(32) قولہ: علیک بقریش (اے اللہ تو قریش کی گرفت کر لے) باء زائد ہے اور علیک اسم فعل ہے اور اس کے معنی ہیں: ان کی سخت گرفت کر لے۔

وقولہ: الی القلب قلب ایسا کنواں جسکی دری بنائی نہ گئی ہو، قولہ قلب بدر قلب کی باء کو زیر (کسرہ) ہے ترکیب میں بدل ہے اور اس میں پیش اور زبر بھی جائز ہے اور بدر مشہور مقام ہے اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ وہ بدر نامی شخص کی جگہ تھی (مرقات)

(33) قولہ: لقد رأیتهم صرعی الخ (میں نے ان کو چچھاڑا ہوا دیکھا ہے) علامہ عسقلانی نے فرمایا: عمارہ کو مقتولین

بدر کے گڑھے والوں کے ساتھ لعنت لگا دی گئی ہے (34)۔ (متفق علیہ)۔

صاحب مرقات نے کہا اگر یہ سوال کیا جائے کہ آپ نے پشت پر نجاست ہوتے ہوئے کس طرح نماز جاری رکھی، تو ہم جواب میں کہتے ہیں کہ ان کافروں کی یہ حرکت گوبر، خون اور مشرکین کا ذبیحہ حرام ہونے سے پہلے کی ہے اس سے نماز باطل نہیں ہوتی تھی جیسے شراب تھی حرام ہونے سے پہلے، وہ کپڑے کو لگ جاتی تھی تو نماز نہیں ٹوٹی تھی۔ (مرقات)۔

15/7290 - حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا یا رسول اللہ کیا آپ پر ایسا کوئی دن آیا جو احد کے دن سے بھی زیادہ سخت تھا؟ تو آپ نے فرمایا: میں تمہاری قوم سے مصیبتیں جھیلا ہوں (35) اور سب سے سخت مصیبت جو مجھے ان سے پہنچی وہ عقبہ کا دن ہے

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) بدر میں جو شمار کرتے ہیں اس میں اشکال ہے کیونکہ وہ بدر میں مارا نہیں گیا بلکہ اصحاب مغازی لکھتے ہیں کہ سرزمین حبشہ میں مر گیا، اس کا جواب یہ ہے کہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا فرمانا اغلیت کی بناء پر ہے اور عقبہ بن ابی معیط سے بھی اس بات کی دلیل ملتی ہے کہ وہ جنگ بدر سے واپس آنے کے بعد قتل کیا گیا۔ اور امیہ بن خلف کو گڑھے میں نہیں ڈالا گیا بلکہ وہ ویسے ہی ٹکڑے ٹکڑے ہو جا رہا تھا جو گڑھے میں دبا دیا گیا۔ (مرقات)۔

(34) واتبع اصحاب القلیب لعنة (قلیب بدر میں ڈالے گئے لوگوں کے پیچھے لعنت لگا دی گئی) علامہ عسقلانی نے کہا جملہ ”ان پر لعنت ڈال دی گئی“ یہ پہلے آپ نے جو بددعا کی تھی اسی کا تترہ ہے تو اس میں نبوت کی عظیم علامتوں میں سے ایک علامت ہے اور اس بات کا بھی احتمال ہے ان کو گڑھے میں ڈال دینے کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہو کہ ان پر لعنت ڈال دی گئی۔ (مرقات)۔

(35) قوله: لقد لقيت من قومك (میں تمہاری قوم سے مصیبتیں جھیلا ہوں) یعنی مجھے جنگ احد کے دن سے زیادہ سخت مصیبت پہنچی ہے یا مجھے وہ مصیبت پہنچی جو پہنچی مفعول حذف کر دیا گیا تاکہ خیال ہر قسم کی مصیبت کی طرف جائے۔

وقوله: وكان اشد ما لقيت منهم يوم العقبة. ایک شارح نے کہا ”اشد“ زبر کے ساتھ کان کی خبر ہے، اور ”ما لقيت منهم“ حالت رفعی میں ہے یہ کان کا اسم ہے اور یوم العقبة مفعول فیہ ہے اور اس کی تقدیری عبارت یوں ہے: وكان ما لقيته منه يوم العقبة اشد مما لقيته منهم في سائر الايام. میں جو مصیبت تمام دنوں میں ان سے جھیلا ہوں اس سے بڑھ کر شدید مصیبت ان سے عقبہ کے دن پہنچی ہے۔ عقبہ سے مراد وہ مقام ہے جس کی طرف جمرہ کی نسبت کر کے جمرہ العقبة کہا جاتا ہے۔



جب کہ میں بن عبدیلیل بن کلال پر اپنے آپ کو پیش کیا تو میں نے جو چاہا اس کو وہ قبول نہیں کیا تو میں فکر مند ہو کر اپنے رخ پر چلتا رہا اور میں نشاط میں نہیں آیا مگر مقام قرن الثعالب میں اور میں نے اپنا سر بلند کیا تو اچانک ابردیکھا جو مجھ پر سایہ کیا ہوا تھا، اور اس میں جبریل تھے اور انہوں نے مجھے آواز دی اور کہا اللہ نے آپ کی قوم کی بات اور آپ کو اس نے جو جواب دیا اس کو سنا اور آپ کی خدمت میں پہاڑوں کے فرشتے کو بھیجا ہے تاکہ آپ ان لوگوں کے بارے میں جو چاہیں حکم فرمائیں، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مجھے پہاڑوں کے فرشتوں نے آواز دی اور مجھے سلام کیا: پھر عرض کیا: اے محمد! اللہ نے آپ کی قوم کی باتوں کو سن لیا اور میں پہاڑوں کا فرشتہ ہوں، آپ کے رب نے مجھے آپ کی خدمت میں بھیجا ہے تاکہ آپ مجھے اپنا حکم سنائیں، اگر آپ چاہیں تو میں ان پر دوخت پہاڑوں کو ملا دوں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: نہیں بلکہ میں امید رکھتا ہوں کہ اللہ ان کی پشتوں سے ایسے لوگوں کو پیدا کرے گا جو اللہ وحدہ کی عبادت کریں گے اور اس کے ساتھ کسی کو شریک نہیں کریں گے۔ (متفق علیہ)۔

16/7291 - حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کا دندان مبارک جنگ احد میں شہید کر دیا گیا اور آپ کے سر مبارک کو زخمی کر دیا گیا تو آپ اس سے

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) قولہ: ابن عبدیلیل یہ طائف کے بڑے لوگوں میں سے تھا۔ وقولہ: فانطلقت وانا مہموم۔ میں چلا حالانکہ میں فکر مند تھا۔ یہ جملہ حالیہ ہے اور فعل اور اس کے متعلق علی وجہی کے درمیان جملہ معترضہ ہے۔ میں اپنے رخ پر فکر مند حالت میں چلا۔ علامہ طیبی نے فرمایا: یعنی میں حیران و پریشان چلتا رہا، شدت غم اور مصیبت کی سختی کی وجہ سے سمجھ میں نہیں آ رہا تھا کہ کدھر جا رہا ہوں۔ قولہ: قرن الثعالب۔ مکہ اور طائف کے درمیان ایک پہاڑ کا نام ہے۔ وقولہ: قد اظلمتني (مجھ پر برابر سایہ لگن تھا) یعنی معمول سے زائد مجھ پر سایہ لگن تھا۔

وقولہ: بل (نہیں بلکہ) یعنی میں ان کے لئے یہ عذاب نہیں چاہتا اگرچیکہ وہ اپنے کفر کی وجہ سے اس کے مستحق ہو گئے ہوں۔ بلکہ میں امید رکھتا ہوں کہ اللہ ان کی پشتوں سے اللہ وحدہ کی عبادت کرنے والے لوگ پیدا کریگا۔ (مرقات)۔

خون پونچھتے جاتے اور فرماتے وہ قوم کیسے کامیاب ہوگی جس نے اپنے نبی کے سر کو زخمی کر دیا اور ان کے (36) دانت کو شہید کر دیا۔ (مسلم)۔

17/7292- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا: رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ کا غضب شدید ہو گیا اس قوم پر جس نے اپنے نبی کے ساتھ ایسا کام کیا، آپ اپنی چوڑی کی طرف اشارہ فرما رہے تھے (37)۔ اللہ کا غضب شدید ہو گیا اس شخص پر جس کو

(36) قولہ: رباعیتہ راء کوزبر کے ساتھ اور باء بغیر تشدید کے، یہ ثنائیہ کے وزن پر ہے، رباعیہ وہ دانت ہیں جو شہید اور کوٹلی کے درمیان ہوتے ہیں اور جو شہید کیا گیا وہ نیچے کے سیدھے جانت کا دانت ہے۔ ”قولہ: یسلت“ لام کو پیش ہے، دور کرتے تھے، امام زہری سے روایت ہے کہ جنگ احد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ انور پر تلوار کے ستروار کئے گئے اللہ تعالیٰ ان سب کے شر سے آپ کی حفاظت فرمایا۔ امام جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے صحیح بخاری کے حاشیہ میں اس کی وجہ تحریر فرمائی: ہو سکتا ہے اس کی وجہ جنگ احد کے ستر شہداء کے ساتھ آپ کے لئے شرکت ہو مگر اللہ تعالیٰ نے آپ کی حفاظت فرمائی اور آپ کو بچایا کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَاللّٰهُ يَعْصُمُكَ مِنَ النَّاسِ“۔ (5- سورة المائدة، آیت نمبر: 67) اللہ تعالیٰ لوگوں سے آپ کی حفاظت فرماتا ہے۔ اور یہ جو سر مبارک کے زخمی ہونے اور دندان مبارک شہید کئے جانے کا کچھ اثر ہوا وہ اجر و ثواب کے لئے ہوا ہے۔ (مرقات)۔

(37) قولہ: یشیر الی رباعیتہ (آپ اپنی چوڑی کی طرف اشارہ فرما رہے تھے) ترکیب میں یہ ”رسول اللہ“ سے حال واقع ہے اور اس کا عامل قال ہے اور یہ جملہ فعلوا کے مفعول کی تفسیر ہے اس کو یاد رکھو۔

وقولہ: اشد غضب اللہ علی رجل الخ (اللہ کا غضب سخت ہو گیا ایسے شخص پر جس کو اللہ کے راستہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قتل کر دیں) دو جملوں کے درمیان حرف عطف کو حذف کر دیا گیا یہ بتانے کے لئے کہ یہ دو مستقل حدیثیں ہیں، راوی نے دو کو ایک جگہ جمع کر دیا ہے۔ لفظ اشد غضب اللہ کی تکرار سے اس کی تائید ہوتی ہے۔ یا یہ بتلانے کے لئے کہ ان دونوں میں سے ہر ایک مذکورہ عذاب کا مستحق ہے اور اس میں اس شبہ کو دور کرنا مقصود ہے کہ یہ عذاب دونوں کے درمیان مشترک ہے۔ اور یہاں لفظ او بھی نہیں لایا گیا تاکہ شک کا گمان نہ ہو۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس کو قتل فرمایا وہ ابی بن خلف ہے۔ اور امام نووی نے فرمایا: فی سبیل اللہ کی قید سے وہ لوگ نکل جاتے ہیں جنہیں حد جاری کرنے کے لئے یا قصاص کے طور پر قتل کیا ہو۔ کیونکہ جس کو

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے راستہ میں قتل کر دیں۔ (متفق علیہ)۔

أَلْحَمْدُ لِلَّهِ بِابِ بَعْتِ وَأَرْوَجِي كِي أَبْتَدَاءِ كَابِيَانِ خْتَمِ هُوَا۔

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے راستہ میں قتل کرتے ہیں وہ ایسا شخص ہوتا ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو قتل کرنے کا ارادہ رکھتا تھا۔ (مرقات)۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## 21/254 بَابُ عَلَامَاتِ النَّبُوَّةِ

### نبوت کی علامتوں کا بیان

1/7293- حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ

وسلم کے پاس جبریل (علیہ السلام) آئے اور آپ بچوں کے ساتھ کھیل رہے تھے وہ آپ کو پکڑے اور لٹا دیئے اور آپ کے دل کو چاک کیا اس میں سے ایک خون کا ٹکڑا نکال دیا (1) اور فرمایا یہ آپ میں شیطان کا حصہ تھا، پھر دل کو زمزم کے پانی سے سونے کے ایک طشت میں غسل دیا (2)، پھر اس کو ٹھیک کیا (3) اور اس کی جگہ پر اس کو لوٹا دیا گیا۔ آپ کی ماں کی دائی کے پاس بچے دوڑے ہوئے آئے اور

(1) قولہ: علقۃ. (خون کا ٹکڑا) ع اور ل کو زبر (فتح) ہے، جما ہوا خون اور یہ دل میں خرابیوں اور گناہوں کی جڑ ہوتا ہے، اور شق صدر کے عمل سے متعلق جو کچھ کہا گیا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ اس عمل کی وجہ سے آپ مقدس اور منور قلب والے ہو گئے اب وہ وحی الہی کو قبول کرنے کے لئے مستعد ہو گیا نفس کے خیالات اس کی طرف آنہیں سکتے اور اس کو غفلت میں ڈالنے کی شیطان کی طمع اور کوشش کو ختم کر دیا گیا اور جبریل علیہ السلام کے ارشاد ”ہذا حظ الشیطان منك یہ شیطان کا حصہ تھا“ اس میں اسی کی طرف اشارہ ہے۔ (ماخوذ از مرقات)۔

(2) قولہ: بماء زمزم (زمزم کے پانی سے غسل دیا گیا) اس سے استدلال کیا گیا ہے کہ زمزم کا پانی دنیا کے پانیوں میں سب سے افضل ہے حتیٰ کہ کوثر کے پانی سے بھی افضل ہے لیکن وہ مبارک پانی جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے انکشتہائے مبارک سے پھوٹ نکلا ہے کوئی شک نہیں کہ وہ علی الاطلاق تمام پانیوں سے افضل ہے، کیونکہ وہ آپ کے دست کرم کی برکت سے ہے اور زمزم کا پانی سیدنا اسمعیل علیہ السلام کے قدم مبارک کا اثر ہے۔ اور دونوں کے درمیان کھلا فرق ہے اور اس لئے آپ کے دست مبارک سے ظاہر ہونے والا اعجاز بہت بڑا ہے، اور ہاں! آپ کے دہان مبارک کا پانی اگر چیکہ اس میں کسی دوسرے کا پانی بھی مل جائے تب بھی وہ چیز سے زیادہ کمال والا ہے۔ (مرقات)۔

(3) قولہ: لأمہ. (اسے ٹھیک کیا) لأم میں لام اور ہمزہ ہے یعنی چاک کردہ مقام کو ٹھیک کر دیا اور اعادہ میں ضمیر منصوب کا مرجع قلب ہے جو دل نکالا گیا تھا اسے اسکی جگہ لوٹا دیا اور یہ بات صحیح بخاری کی سابق روایت سے

کہا کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) قتل کر دیئے گئے، تو لوگ تیزی سے آپ کے پاس آئے آپ کا رنگ بدلا ہوا تھا۔ حضرت انس نے کہا میں آپ کے سینہ مبارک میں سوئی کا نشان دیکھتا تھا (4)۔ (مسلم)۔

ملا علی قاری نے فرمایا: قوله فی طست من ذهب (سونے کے طشت میں غسل دیا گیا یہ عمل شریعت مطہرہ میں سونے کا استعمال حرام ہونے کے منافی نہیں ہے یا تو اس لئے کہ فرشتے ہمارے اعمال کے مکلف نہیں ہیں یا اس لئے کہ یہ عمل احکام شریعت کے قرار پانے سے پہلے کا ہے۔

2/7294- حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے آپ نے فرمایا: رسول اللہ

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) معلوم ہوتی ہے اور واعدادہ میں ”و“ مطلق جمع کے لئے ہے اب اس میں کوئی اشکال نہیں رہا، یعنی دل کو اسکی جگہ لوٹا دینے کے بعد اسکو سی دیا گیا۔

وقولہ: قد قتل. (قتل کر دیئے گئے) کیونکہ پیٹ کے چیرنے اور اس کا کام کرنے کے بعد باحیات رہنا معجزات اور علامات نبوت میں سے ہے۔

(یہ حدیث شریف اور اس جیسی مثالوں کو تسلیم کر لینا ضروری ہے اور اسکے مجازی معنی لینے کی تاویل کے درپے نہیں ہونا چاہئے اور اسکی تاویل کی ضرورت اس لئے بھی نہیں ہے کیونکہ یہ صادق مصدوق رسول پاک صلی اللہ علیہ والہ و صحبہ وسلم کی دی ہوئی اطلاع ہے جو قادر مطلق کی قدرت سے متعلق ہے۔

وقولہ: منتقع اللون (رنگ بدلا ہوا تھا) علامہ تورپشتی نے فرمایا انتقع لونه اس وقت کہا جاتا ہے جب کسی غم یا فکر سے رنگ بدل جاتا ہے۔ (مرقات)۔

(4) قولہ: فکنت أرى اثر المخيط فى صدره (میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سینہ مبارک میں سینے کا نشان دیکھتا تھا) اس سے مراد یہ ہے کہ سینہ مبارک کا چاک کیا جانا محسوس طریقہ پر ہوا ہے یہ کوئی امر معنوی نہیں ہے۔ اور اب اس میں اختلاف ہے کہ سینہ مبارک کا چاک کیا جانا اور اس کو غسل دینا کیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہی مختص تھا یا دوسرے انبیاء علیہم السلام کے لئے بھی واقعی ہوا ہے، اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا شق صدر متعدد مرتبہ رونما ہوا ہے (1) حضرت دائی حلیمہ کے پاس (2) پھر غار حرا میں حضرت جبریل علیہ السلام کی حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے مناجات کے موقع پر (3) پھر معراج میں یعنی جس رات آپ کو معراج میں لے جایا گیا۔

وقولہ: المخيط (سوئی کا نشان) میم کوزیر کے ساتھ تھخیط سوئی کو کہتے ہیں۔ (مرقات)۔

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ میں چاند دو ٹکڑوں میں شق ہو گیا (5) ایک ٹکڑا پہاڑ کے اوپر اور ایک ٹکڑا

(5) قولہ: انشق القمر. (چاند شق ہو گیا) امام زجاج نے فرمایا کہ اہل علم کے مسلک سے اور راہ اعتدال سے منحرف ایک جماعت نے گمان کیا ہے کہ چاند کا شق ہونا قیامت کے دن ہوگا حالانکہ یہ ایک واضح عمل ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرِضُوا وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُّسْتَمِرٌّ“۔ (54-سورۃ القمر، آیت نمبر: 2) اگر وہ نشانی دیکھتے ہیں تو منہ موڑ لیتے ہیں اور کہتے ہیں یہ ایک چلے آنے والا جادو ہے۔ تو یہ قیامت کے دن ہوگا کہنا کیسے درست ہے۔ اور اس کو مستمر جادو کہنا یہ بھی اور اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ انہوں نے اس سے پہلے اس جیسی دوسری نشانیاں اور سابق میں معجزات دیکھے ہیں۔

اور امام فخر الدین رازی نے فرمایا اس کے منکرین اس لئے انکار کرتے ہیں کہ چاند کا شق ہونا ایک عظیم معاملہ ہے اگر یہ واقع ہوتا تو یقیناً تمام دنیا میں پھیل جاتا اور حد تو اترا تک پہنچ جاتا۔

اس کا جواب یہ ہے کہ اس کے موافقین اس کو اس قدر نقل کئے ہیں کہ حد تو اترا کو پہنچ گیا اور مخالفین نے اس کو نظر انداز کیا یا اس کو چاند گہن کی طرح سمجھا، اور قرآن مجید سب سے بڑی دلیل اور قوی گواہ ہے اور چاند کا شق ہونا عقلاً ممکن ہے، اور رسول صادق صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی خبر دی ہے تو اس کے وقوع پذیر ہونے کا اعتقاد رکھنا واجب ہے۔ اور اب رہا شق ہونے اور اس کے پھل جانے کا انکار کرنا تو یہ کم ظرفوں کی بات ہے۔

(امام نووی کی شرح) صحیح مسلم میں ہے علماء نے کہا چاند کا یہ شق ہونا رات میں ہوا اور اکثر لوگ سو رہے تھے اور غفلت میں تھے اور دروازے بند تھے اور کپڑا اوڑھے ہوئے سو رہے تھے اور کم لوگ تھے جو آسمان میں غور کرتے اور آسمان کو دیکھ رہے تھے، اور کتاب شرح السنہ میں ہے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بیان کے مطابق ایک خاص جماعت حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا مطالبہ کی تھی تو آپ نے رات میں ان کو یہ معجزہ دکھایا جبکہ اکثر انسان سو رہے تھے اور جنگل و صحراء میں رہنے والے بھی اپنے مکانات میں تھے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ وہ اس وقت مصروف رہے ہوں اور کبھی چاند گہن ہوتا اور بہت دیر تک بھی رہتا ہے مگر بہت سے انسانوں کو اس کا علم تک نہیں ہوتا، اور یہ چاند کا شق ہونا آنکھ کی نظر کے محض ایک لحظہ کے لئے تھا، اور اگر یہ طویل وقت کے لئے ہوتا یہاں تک کہ خاص و عام سب اس کو دیکھ لیتے پھر ایمان نہ لاتے تو وہ سب ہلاکت کے مستحق ہو جاتے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کی سنت رہی ہے سابقہ امتوں میں ان کے نبی جب ان کو ایک ایسا عام معجزہ دکھاتے جس کو وہ سب دیکھتے اور ایمان نہ لاتے تو ہلاک کر دیئے جاتے تھے، جیسا کہ سورہ مائدہ میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”إِنِّي مُنْزِلٌ لَهَا عَلَيْكُمْ، فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدُ مِنْكُمْ فَإِنِّي أَعَذِّبُهُ عَذَابًا لَّا أَعَذِّبُهُ أَحَدًا مِّنَ الْعَالَمِينَ“۔ (5-سورۃ المائدہ، آیت نمبر: 115) ”اس (مائدہ کے معجزہ) کو تم پر اتاروں گا اس کے بعد تم میں سے جو کوئی کفر کریگا تو اس کو ایسا عذاب

اس کے نیچے ہو گیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم گواہ رہو!۔ (متفق علیہ)۔

3/7295۔ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے فرمایا کہ اہل مکہ نے رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مطالبہ کیا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان کو ایک نشانی دکھائیں (6) تو آپ نے ان کو دکھایا کہ چاند دو ٹکڑے ہو گیا یہاں تک کہ جبل حراء ان دونوں کے درمیان ہو گیا۔ (متفق علیہ)۔

4/7296۔ حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے آپ نے کہا، رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: میں مکہ میں اس پتھر کو پہچانتا ہوں جو میری بعثت سے پہلے مجھ کو سلام کیا کرتا تھا (7) یقیناً میں اس کو اب بھی پہچانتا ہوں۔ (مسلم)۔

5/7297۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے فرمایا کہ ابو جہل نے کہا کیا

تمہارے درمیان محمد اپنا چہرہ مٹی پر رکھتے (نماز پڑھتے، سجدہ کرتے) ہیں (8)، تو کہا گیا ہاں! تو اس نے

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) دوں گا کہ سارے جہانوں میں ویسا عذاب کسی کو نہیں دوں گا۔“ اسی حکمت کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے عام انسانوں کے لئے یہ معجزہ ظاہر نہیں کیا۔ (اور اللہ تعالیٰ بہتر جاننے والا ہے)۔

قلت۔ میں کہتا ہوں اس واقعہ میں اس کی طرف اشارہ موجود ہے کیونکہ ایک ٹکڑا پہاڑ کے اوپر اور دوسرا پہاڑ کے نیچے ہو گیا تو ظاہر ہے کہ پہاڑ کے پیچھے رہنے والے بعض لوگوں سے وہ تو چھپ جائیگا۔ پھر تو سارے اہل حجاز اور دوسرے تمام انسانوں کو جب کہ ان کے مطالعہ میں بھی اختلاف ہے کیسے نظر آئیگا، نیز اس معجزہ کا دکھانا ان لوگوں کے لئے تھا جنہوں نے اس کا مطالبہ کیا تھا۔ جیسا کہ صالح علیہ السلام کی اونٹنی کا معجزہ تھا دوسروں کے لئے اس کا دکھائی دینا لازم نہیں ہوتا۔

قولہ ۵: اشہدوا (یعنی گواہ رہو) میری نبوت پر۔ (مرقات)۔

(6) قولہ: آیۃ۔ یعنی آپ کی نبوت کی کوئی نشانی دکھائیں۔

(7) قولہ: کان یسلم علیّ۔ (مجھ کو سلام کیا کرتا تھا) یعنی جیسا کہ ایک روایت میں آیا ہے: وہ السلام علیک یا

نبی اللہ کہتا تھا، اور اس میں اشارہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ساری مخلوق کی طرف بھیجے گئے ہیں۔ (مرقات)۔

(8) قولہ: هل یعفر محمد وجهہ۔ یعفر ’ف‘ کو تشدید اور زیر ہے باب تفعیل سے ہے، مٹی میں لوٹ پوٹ

کرنے کو کہتے ہیں یعنی کیا آپ نماز پڑھتے اور مٹی پر سجدہ کرتے ہیں اور علامہ طیبی نے فرمایا اس کی مراد اس سے

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا سجدہ کرنا یہ لفظ سجدہ کے بجائے اس نے تعفیر کا لفظ اپنی سرکشی دشمنی کی وجہ سے آپ صلی

کہالات وعزی کی قسم اگر میں آپ کو یہ کرتا دیکھوں گا تو آپ کی گردن کو روندوں گا، پس وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا آپ نماز پڑھ رہے تھے آپ کی گردن روندنے کا ارادہ کیا تو اس کو اچانک یہ بات گھبراہٹ میں ڈال دی کہ وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے اپنی دونوں ایڑیوں کے بل پیچھے ہٹنے لگا اور اپنے دونوں ہاتھوں سے بچاؤ کر رہا تھا، تو اس سے کہا گیا تجھے کیا ہو گیا تھا، تو اس نے کہا میرے اور انکے درمیان آگ کی خندق تھی اور ایک ہولناک چیز اور پر تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر وہ میرے قریب آتا تو فرشتے اس کا ایک ایک عضو اچک لیتے۔ (مسلم)۔

6/7298- حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا: اس

اثناء میں کہ میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تھا اچانک ایک شخص آیا اور آپ کی خدمت میں فاقہ کی شکایت کی پھر ایک دوسرا شخص آیا اور آپ کی خدمت میں راستے لوٹنے کی شکایت کی تو آپ نے فرمایا اے عدی کیا تو نے حیرہ کو دیکھا ہے (9) اگر تجھ کو طویل حیات مل جائے حیرہ سے سفر کرتی ہوئی

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) اللہ علیہ وسلم کی تنقیص شان اور تحقیر کی غرض سے۔ و قولہ: بین اظہر کم (تمہارے درمیان) لفظ اظہر زائد ہے یہ اس کام کے کھلے طور پر ہونے کا اشارہ ہے۔ و قولہ: فاتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (یعنی ابو جہل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا)۔

و قولہ: وهو یصلی۔ (اور آپ نماز پڑھ رہے تھے) یہ جملہ مفعول سے حال ہے۔ اور زعم فاعل سے حال ہے زعم کے معنی قصد ہے یعنی ابو جہل ارادہ کیا۔ قولہ فما فجئہم یعنی ابو جہل اپنی قوم کو اچانک گھبراہٹ میں ڈال دیا۔

و قولہ: منہ۔ یعنی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم (ہضمیر کا مرجع نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں)۔

قولہ: اجنحة۔ (پر) جناح کی جمع اور اڑنے والے کے ہیں، یعنی فرشتے جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی حفاظت کر رہے تھے۔

قولہ: لا ختطفته الملائكة عضوا عضوا۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ ہر فرشتہ اس کے اعضاء میں سے ایک ایک عضو کو اچک لیتا۔ (مرقات)۔

(9) قولہ: الحیرة۔ ح کو زیر کے ساتھ، کوفہ کے بالائی جانب قدیم شہر ہے اور ایک قول یہ ہے کہ عدی نے جواب میں یہ کہا تھا کہ میں اسکو نہیں دیکھا لیکن اس کے بارے میں مجھے بتایا گیا ہے۔ تو میں اس کے جواب میں کہتا ہوں:



(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) ممکن ہے یہاں لفظ رأیت، عَلِمْتُ (میں جانتا ہوں) کے معنی میں ہے، اور حضور کا ارشاد ان کے جواب پر موقوف نہ ہو، کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے اور اگر تمہاری حیات طویل ہو۔  
 وقولہ : الظعینة. (بوڑھیا) ایک شارح نے کہا: عورت جب تک کجاوہ میں ہوتی ہے اسکو ظعینہ کہتے ہیں اور جب وہ ہوذیعنی کجاوہ میں نہیں ہوتی تو اس کو ظعینہ نہیں کہتے، لیکن یہاں ظعینہ سے مراد مطلق عورت ہے خواہ ہوذج میں ہو یا نہ ہو۔ میں کہتا ہوں یہاں مراد اس کے ہوذج میں ہونے کے معنی ہی زیادہ مناسب مطلب ہیں اور یہ بات لفظ تر تحل سے مفہوم ہوتی ہے۔

وقولہ : من ذهب او فضة یعنی سونا چاندی میں سے کبھی اس کو لے کر اور کبھی اس کو لے کر سفر کرے گی۔  
 ہو سکتا ہے لفظ ”او“ ”واو“ کے معنی میں ہو یا رادی کا شک۔

وقولہ : فلا یجد من یقبلہ منہ. کوئی بھی ایسا نہیں ملے گا جو اس سے اسکو قبول کرے۔ یہ اس لئے کہ اس زمانہ میں تنگدست نہیں رہیں گے، یا اس لئے کہ ان کے دلوں میں بے نیازی رہے گی اور ان کے پاس جو کچھ ہے اس پر انکفاء کریں گے اور ان کے پاس جو کچھ ہے اس پر قناعت کریں گے۔ اور کہا گیا ہے کہ یہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے (آسمان سے) اتر کر آنے کے بعد ہوگا، اور ممکن ہے اس میں عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ کے زمانہ کی طرف اشارہ ہے کہ ان زمانہ میں اس حدیث شریف کے مطابق ایسا واقعہ ہوا ہے اور امام بیہقی نے اسی بات کو تقویت دی ہے۔

اور میں کہتا ہوں اس معنی کے قابل ترجیح ہونے میں کوئی شک نہیں کیونکہ حدیث شریف میں حضور کا ارشاد ہے ولنش طالک بک حیاة اور اگر تمہاری حیات طویل ہو (تو تم دیکھو گے) البتہ قضیہ شرطیہ کا رونا ضروری نہیں ہے۔

وقولہ : افضل لام کو جزم ہے اور افضال باب افعال سے ہے، یعنی کیا میں تیرے ساتھ احسان نہیں کیا تھا اور کیا میں تجھ کو نعمتوں سے سرفراز نہیں کیا۔ یہ استنفہام تقریری ہے یعنی میں تجھ کو مال عطا کیا تھا اور تجھ کو نعمتوں سے سرفراز کیا تھا۔  
 وقولہ : فمن لم یجد فبکلمة طيبة. یعنی کلمہ طیبہ سے مراد (مختلف قسم کے اذکار اور دعائیں ہیں یا سائل کیلئے کوئی ایک اچھی بات مراد ہے۔ اور اس کے ماقبل کی عبارت اس کیلئے قرینہ ہے اس لئے اس سے مراد وہ وعدہ ہے جو پورا کرنے کی نیت سے کیا جاتا ہے یا نیک امید رکھ کر دعا کرنا مراد ہے۔ اسی کا نام اللہ تعالیٰ نے قول معروف اور قول میسور رکھا ہے۔

علامہ طیبی نے فرمایا اگر تم یہ پوچھو کہ اس حدیث شریف کو بیان کرنے میں کیا مناسبت ہے تو میں کہوں گا جب وہ شخص فاقہ اور خوف کی شکایت کیا اور اللہ تعالیٰ کے ارشاد: ”اِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا“۔ (94۔ سورۃ الم نشرح، آیت نمبر: 6) میں اسی تنگدستی اور مشکل کا ذکر ہے اور صحابہ رضی اللہ عنہم ممالک فتح ہونے سے پہلے ایسی ہی تنگدستی کی حالت میں تھے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عدی اور دوسرے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو یسر و خوشحالی

کرے گی اور اگر تمہاری حیات طویل ہو تو تم کسریٰ کے خزانے فتح کر لو گے اور اگر تمہاری حیات طویل ہو تو ضرور دیکھو گے ایک شخص ہتھیلی بھر سونا چاندی لے کر اس کو قبول کرنے والے کو تلاش کرتے ہوئے نکلے گا تو وہ کسی ایسے شخص کو جو اس سے اس کو قبول نہ کرے پائیگا۔ تم میں سے کوئی بھی جس دن اللہ تعالیٰ سے ملاقات کرے گا تو وہ ایسی حالت میں ملاقات کرے گا کہ خدائے تعالیٰ اور اس کے درمیان کوئی ترجمان نہیں ہوگا جو اس کے لئے ترجمانی کرتا ہو۔ تو وہ فرمائیگا: کیا میں نے تیری طرف ایک رسول مبعوث نہیں کیا کہ وہ تجھ کو پیغام حق پہنچائے تو وہ کہے گا ہاں کیوں نہیں اور فرمائیگا کیا میں تجھ کو مال نہیں عطا کیا تھا اور تیرے ساتھ احسان نہیں کیا تھا وہ کہے گا ہاں کیوں نہیں اور وہ اپنی سیدھی جانب دیکھے گا تو دوزخ کے سوا کچھ نہیں دیکھے گا اور اپنی بائیں جانب دیکھے گا تو دوزخ کے سوا کچھ نہیں دیکھے گا، تم دوزخ سے بچو! اگر چیکہ آدھے کھجور سے ہو، اور جو شخص یہ نہ پائے تو ایک اچھی بات کے ذریعہ دوزخ سے بچے۔

عدی نے کہا میں بوڑھی کو حیرہ سے سفر کرتے ہوئے دیکھا یہاں تک کہ اس نے کعبۃ اللہ کا طواف کیا، وہ اللہ کے سوا کسی کا خوف نہیں کھاتی تھی اور میں ان حضرات میں سے ہوں جنہوں نے کسریٰ بن ہرمز کے خزانے کھولے اور اگر تمہاری زندگی طویل ہو جائے تو تم اس چیز کو ضرور دیکھو گے جو ابوالقاسم نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”ہتھیلی بھر (سونا چاندی) لیکر نکلے گا“۔ (بخاری)۔

717299۔ حضرت خباب بن ارت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا: ہم

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) اور امن و سلامتی کی خوشخبری دینے کے ضمن میں سائل کا بھی جواب دے دیا اور پھر بیان فرمایا کہ یہ دنیا کی خوشحالی اور مالداری آخرت میں مشکل اور شرمندگی ہو سکتی ہے سوائے اس آدمی کے جس کو اللہ تعالیٰ کے راستے میں خرچ کرنے کی توفیق عطا ہو۔

وقولہ: فرأیت الطعینة (تو میں بڑھیا کو دیکھا) یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جیسا فرمایا تھا ویسا ہی ہوا۔  
وقولہ یخرج ملاء کفہ ”ہتھیلی بھر (سونا یا چاندی) لیکر نکلے گا“ یہ (نحوی ترکیب میں) بدل یا بیان ہے۔  
(ماخوذ از مرقات)۔

نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں شکایت پیش کی اور آپ کعبۃ اللہ کے سایہ میں چادر (10) کو تکیہ بنائے ہوئے تھے اور ہم کو مشرکین سے سختیاں پہنچی تھیں، اور ہم عرض کئے: کیا آپ اللہ سے دعا نہیں فرمائیں گے؟ تو آپ بیٹھ گئے اور آپ کا چہرہ انور سرخ ہو گیا، آپ نے فرمایا: تم سے پہلے والوں میں سے کسی بھی شخص کے لئے زمین میں گرہا کھودا جاتا اور اس کو اس میں اتارا جاتا اور آرا لایا جاتا اور اس کے سر پر رکھا جاتا اور اسکو دو حصوں میں چیر دیا جاتا اور اسکو یہ چیز اس کے دین سے نہیں ہٹاتی تھی اور اس کے گوشت کے اندر (11) ہڈی اور پٹھوں تک لوہے کی کنگھیاں چلائی جاتی تو بھی یہ چیز اسکو اس کے دین سے نہیں ہٹاتی تھیں اور اللہ کی قسم یہ معاملہ پورا ہو کر رہیگا یہاں تک کہ شہر صنعاء

(10) قولہ: متوسد برودة (آپ چادر کو بلند بنائے ہوئے تھے) دھاری دار کبل مطلب یہ ہے کہ آپ کبل کو اپنا تکیہ بنائے تھے، وسادة کا لفظ توسد الشیء سے ماخوذ ہے (اس نے اپنے سر کے نیچے اسکو تکیہ بنا لیا) (مرقات)۔

(11) قولہ: ما دون لحمہ (اس کے گوشت کے اندر) یعنی اس شخص کے گوشت کے نیچے جو ہڈی اور رگ پٹھے ہیں اور لفظ من بیانہ ہے یہ لفظ ”ما“ کا بیان ہے اور اس میں مبالغہ ہے کہ وہ لوہے کی کنگھیاں اسقدر مضبوط اور تیز ہوتی تھیں کہ گوشت کے نیچے ہڈی اور اس سے متصل رگ پٹھوں تک اتر جاتی تھیں۔

وقولہ: الی حضر موت (حضر موت) ”حضر موت“ میں میم کو زبر ہے اور یمن کے آخری حصہ میں ایک مقام ہے اور یہ ترکیب اور علت دو سبب ہونے کی وجہ سے غیر منصرف ہے، ایک شارح نے ذکر کیا ہے کہ اس مقام میں حضرت صالح علیہ السلام تشریف لائے تھے اور وہیں انتقال فرمائے، یا حضرت جبرئیل آئے اور ان کا وہیں انتقال ہو گیا اور علامہ ابن ملک نے بھی یہی بات بیان کی ہے، اور قاموس میں ہے حضر موت میم کو پیش ہے اور وہ ایک شہر اور ایک قبیلہ ہے۔

وقولہ: لا یخاف الا اللہ او الذئب الخ. (اس کو اللہ کے سوا کسی کا خوف نہیں ہوگا اور نہ بھڑیے کا.....) ایک دوسرے نسخہ میں واو کے ساتھ (و لذئب) ہے اور اسمیں ”واو“ لفظ ”او“ کے معنی میں ہونے کا احتمال ہے، یا ”او“ لفظ ”و“ کے معنی میں جمع کیلئے ہو یا شک کا ہو بہر حال اس میں امن قائم ہونے اور خوف کے جاتے رہنے میں مبالغہ مقصود ہے (یعنی یہ ہو کر رہے گا) اس سے یہ اعتراض ختم ہو جاتا ہے کہ یہ حدیث شریف زمانہ جاہلیت کی طرح ایک انسان کا دوسرے انسان پر ظلم سے حصول امن کے بیان کے لئے ہے، بھڑیے کے ظلم و زیادتی کے بیان کے لئے نہیں ہے کیونکہ یہ آخری زمانہ میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کے وقت ہوگا۔ (ماخوذ از مرقات)۔

سے حضرموت تک ایک سوار جا بیگا اس کو اللہ کے سوا کسی کا خوف نہیں ہوگا اور اپنی بکریوں پر بھڑیے کا بھی خوف نہیں ہوگا اور لیکن تم جلدی چاہتے ہو۔ (بخاری)۔

8/7300- حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ علیہ وسلم ام حرام بنت

ملحان (12) کے پاس تشریف لے جاتے اور یہ حضرت عبادہ بن صامت کی اہلیہ تھیں چنانچہ آپ ایک دن ان کے پاس تشریف لائے تو وہ آپ کے لئے کھانے کا اہتمام کیں پھر وہ آپ کے سر مبارک میں تیل لگاتی ہوئی بیٹھ گئیں پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آرام فرمائے پھر مسکراتے ہوئے بیدار ہوئے وہ کہتی ہیں میں عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا چیز آپ کے مسکرانے کا سبب بنی ہے آپ نے

(12) قولہ : ام حرام بنت ملحان . میم کوزیر (کسرہ) ملحان ابن خالد ہیں اور یہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نسبی خالہ ہیں یہ اور ام سلیم جو حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی والدہ ہیں دونوں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی رضاعی اور نسبی خالائیں ہیں اور امام نووی فرماتے ہیں : علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ ام حرام حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے محرم تھیں البتہ اسکی کیفیت میں اختلاف ہے۔ علامہ ابن عبدالبر اور دیگر علماء فرماتے ہیں ان میں سے ایک خالہ رضاعی تھیں اور آپ کی والدہ قبیلہ بنی نجار کی تھیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا آپ کے پاس تشریف لانے کی وجہ ان کی بہن ام سلیم کی حدیث شریف میں مزید تحقیق کے ساتھ گزر چکا ہے اسکو یاد رکھو!۔ (مرقات)۔

قولہ : یرکبون ثبج هذا البحر . (درمیان سمندر میں سواری کر رہے تھے) ثاء اور باء کوز بر ہے اور آخر میں جیم ہے، اس کے معنی درمیان اور اعظیم اور اکثر حصہ ہے۔

وقولہ : ملو کا علی الاسرة او مثل الملوک علی الاسرة (شاہی تختوں پر بیٹھے ہوئے شاہی تختوں پر بادشاہوں کی طرح ظاہر ہے اس میں لفظ ”او“ راوی کے شک کے لئے ہے۔ اور ترکیب میں حال ہے یا مصدر محذوف کی صفت ہے یعنی وہ بادشاہوں کی طرح تختوں پر بیٹھے ہوئے یا تختوں پر بادشاہوں کے سوار ہونے کی طرح سوار ہو کر۔

علامہ طیبی فرماتے ہیں سمندر کے درمیانی حصہ کوز مین سے تشبیہ دی گئی اور کشتی کو تخت سے تشبیہ دی گئی اور اس پر بیٹھنے کو بادشاہوں کے شاہی تختوں پر بیٹھنے سے تشبیہ دی گئی اس میں اس امر کا اعلان ہے کہ وہ حضرات ہر قسم کی مشقت برداشت کریں گے۔ اور پورے جوش و خروش کے ساتھ بادشاہوں کی طرح جو اپنے شاہی تختوں پر بیٹھے ہوتے ہیں اس امر اعظیم کی سواری کریں گے۔ (مرقات)۔

فرمایا: میری امت کے کچھ لوگ اللہ کے راستے میں جہاد کرتے ہوئے پیش کئے گئے جو درمیان سمندر میں شاہی تختوں پر بیٹھے ہوئے یا شاہی تختوں پر بادشاہوں کی طرح بیٹھے ہوئے سواری کر رہے تھے، تو میں عرض کی یا رسول اللہ آپ اللہ سے دعا فرمائیے کہ وہ مجھ کو ان میں سے کر دے تو آپ نے ان کے لئے دعا فرمائی پھر اپنا سر مبارک رکھا اور آرام فرمائے پھر آپ بیدار ہوئے اور آپ مسکرا رہے تھے تو میں عرض کی یا رسول اللہ کیا چیز آپ کے مسکرانے کا سبب بنی تو آپ نے فرمایا میری امت کے کچھ لوگ اللہ کے راستے میں جہاد کرنے والے مجھ پر پیش کئے گئے جیسا کہ آپ نے پہلی صورت میں فرمایا تھا تو میں عرض کی یا رسول اللہ آپ اللہ سے دعا فرمائیے کہ وہ مجھے ان میں سے کر دے تو آپ نے فرمایا تم پہلے لوگوں میں سے ہو، پس ام حرام حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانہ (13) میں سمندر کا سفر کیں اور جب سمندر سے نکلیں تو اپنے گھوڑے سے گر گئیں اور انتقال کر گئیں۔ (متفق علیہ)۔

9/7301- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے ضماد نامی شخص جواز دشمنوہ

قبیلہ (14) کا تھا مکہ کو آیا اور وہ جنات کے اثر کی جھاڑ پھونک کرتا تھا، وہ اہل مکہ سے جو کم عقل تھے کہتے

(13) قولہ: فی زمن معاویة الخ (حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی گورنری کے زمانہ میں) جنگ قبرس حضرت سیدنا عثمان رضی اللہ عنہ کی خلافت کے دور میں حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور گورنری 28 ہجری جنگ قبرس میں یہ واقعہ ہوا اور اکثر علماء اور اہل سیر کا قول یہی ہے۔ امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے ذکر کیا ہے، سابق میں ذکر کردہ قول ”یہ واقعہ سیدنا عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں واقع ہوا ہے“ ان دونوں اقوال میں کوئی منافات نہیں ہے۔ (ماخوذ از مرقات و لمعات)۔

(14) قولہ: ازد شَنُوَاة. ”ش“ کو زبر ”ن“ کو پیش ”و“ کو جزم اور آخر میں ہمزہ پھر ہاء ہے، یہ یمن کا ایک بڑا قبیلہ ہے اور ازد قبیلہ اسی کی ایک شاخ ہے۔

وقولہ: من هذا الريح (اس جنات کے اثر کی) علامہ ابو موسیٰ نے فرمایا یہاں ریح کے معنی ”جن“ کے ہیں ”جن“ کو ”ریح“ اس لئے نام رکھتے ہیں کہ ہوا کی طرح جن جن بھی نظر نہیں آتے۔

وقولہ: لو انی رأیت هذا الرجل (اگر میں ان صاحب کو دیکھ لوں) یعنی ان کو مذکورہ صفت کے ساتھ دیکھ لوں تو ان کا علاج کرونگا، یہ ”لو“ کا جواب ہے جو مقدر ہے، لیکن راجح قول یہ ہے کہ یہاں ”لو تمنی“ کے لئے

ہوئے سنا کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) مجنون ہیں تو اس نے کہا اگر میں ان صاحب کو دیکھ لوں تو ہو سکتا ہے اللہ تعالیٰ میرے ہاتھ پر ان کو شفا دے، راوی کہتے ہیں وہ آپ سے ملاقات کیا اور کہا اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) میں اس جنات کے اثر کی جھاڑ پھونک کرتا ہوں کیا آپ کو اس میں رغبت ہے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **الْحَمْدُ لِلَّهِ نَحْمَدُهُ وَنَسْتَعِينُهُ، مَنْ يَهْدِهِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ..... الخ.** کہ بیشک تمام تعریف اللہ کے لئے ہے، ہم اس کی حمد کرتے ہیں اور اس سے مدد مانگتے ہیں، جس کو اللہ ہدایت دے اسکو کوئی گمراہ کرنے والا نہیں ہے اور جس کو وہ گمراہ کر دے کوئی اس کو ہدایت دینے والا نہیں اور میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں، وہ یکتا ہے، اس کا کوئی شریک نہیں اور میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اس کے بندے اور اس کے رسول ہیں اما بعد! تو اس نے کہا آپ اپنے ان کلمات کو مجھ پر دہرائیے، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کلمات کو اس پر تین مرتبہ دہرایا تو اس نے کہا: خدا کی قسم میں کاہنوں کی باتیں اور جادوگر کی باتیں اور

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) ہے، کاش میں اس ہستی کو دیکھ لوں اور لعل اللہ الخ عبارت سے بھی یہ بات ظاہر ہے۔

وقوله: أما بعد. آپ نے اس موقع پر ارادہ فرمایا کہ اس کے لئے ایک ایسا عظیم خطبہ اور عمدہ نصیحت فرمائیں جس سے بلغاء عاجز آجائیں اور فصحاء حیرت میں پڑ جائیں تاکہ عقلمند حضرات جان لیں کہ وہ آپ کے سامنے مجائین اور کم عقل ہیں۔

وقوله: لقد سمعت قول الكهنة الخ (میں کاہنوں کی باتیں سنا ہوں.....) وہ آپ کو یہ بتانا چاہتا تھا کہ (کفار) کبھی آپ کو کاہن کہتے ہیں کبھی جادوگروں کی طرف نسبت کرتے ہیں اور کبھی شاعروں کی طرف منسوب کرتے ہیں اور میں ان جادوگروں کی باتیں سنا ہوں مگر ان سے آپ کے ان کلمات کی طرح کوئی کلام نہیں سنا یعنی بفرض محال آپ ان میں سے ہوتے تو آپ کے کلام کی ان کے کلام سے مشابہت ہوتی۔ اور جن کا کلام ان کے کلام کے مقابلہ میں اس قدر بلیغ ہے تو اسکو مجنون کہنے والے صرف بے وقوف لوگ ہی ہو سکتے ہیں۔

وقوله: لقد بلغن قاموس البحر (یہ کلمات تو بلاغت میں سمندر کی انتہاء کو پہنچ گئے) قاموس سے سمندر کا بڑا حصہ اور اسکی بیچ گہرائی مراد ہے۔

قولہ: بلغن یعنی یہ جامع کلمات۔ وقولہ: قاموس البحر (یعنی کلام کے سمندر کا بڑا حصہ اور اس کی بیچ گہرائی)۔ مطلب یہ ہے کہ آپ کا کلام فصاحت و بلاغت کی انتہاء کو پہنچ گیا ہے۔ (ماخوذ از مرقات)۔

شاعروں کی باتیں بھی سنا ہوں لیکن آپ کے ایسے کلمات کی طرح کبھی نہیں سنا اور خدا کی قسم یہ کلمات تو سمندر کی انتہاء کو پہنچ گئے آپ اپنا ہاتھ لائیے میں آپ کے دست کرم پر اسلام کی بیعت کرتا ہوں۔ راوی نے کہا پھر انہوں نے آپ سے بیعت کر لیا، امام مسلم نے اسکی روایت کی ہے اور مصابیح کے بعض نسخوں میں بلغنا ناعوس البحر ہے اور صحیح نہیں ہے۔ میں کہتا ہوں: اس کی تحقیق مرقات میں موجود ہے اس کی طرف مراجعت کرو، اس میں اسکی نفیس بحث ہے۔

10/7302- ان ہی سے روایت ہے فرمایا: مجھے ابوسفیان بن حرب نے رودرو بیان

کیا (15) اور کہا میں اس صلح کے زمانہ میں جو میرے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان ہوئی تھی

(15) قوله: من فیہ الی فی (رودرو) اس میں من ابتدائیہ ہے یعنی جو حدیث میں بیان کر رہا ہوں وہ ان کے منہ سے راست میرے منہ تک پہنچی ہے ہمارے درمیان میں کوئی واسطہ نہیں ہے علامہ طیبی نے یہ بات بیان کی ہے۔ اور اس کے راجح معنی یہ ہیں کہ ان کے ساتھ میرے سوا کوئی بھی دوسرے موجود نہیں تھے۔ اور یہ بات لفظ حدثنی سے اور لفظ فی سے معلوم ہو رہی ہے کیونکہ اگر ان کے علاوہ دوسرے موجود ہوتے تو وہ بھی اس کو روایت کرتے تھے پھر یہ بیان ان کے منہ سے میرے منہ تک محدود نہ ہوتا۔

وقوله: فی المدة یعنی صلح کے زمانہ میں جو میرے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان ہوئی تھی، اس سے مراد صلح حدیبیہ ہے۔ امام نووی نے اس کا ذکر کیا ہے اور یہ صلح 6 ہجری میں ہوئی اور اس صلح کی مدت دس سال تھی لیکن قریش نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حلیفوں میں سے بنی قضاہ کے بعض لوگوں کو قتل کر کے صلح کو توڑا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے 8 ہجری میں ان سے جنگ کی اور مکہ فتح کر لیا۔

وقوله: عظیم بصری (بصری کا گورنر) باکو پیش کے ساتھ مد کے بغیر، یہ مدینہ طیبہ اور شام کے شہر دمشق کے درمیان ایک بستی ہے

وقوله: فی نفر (چند لوگوں کے ساتھ) قریش کے چند اشخاص کے ساتھ، وہ تیس (30) مرد تھے۔

قوله: أن یوثر (نقل کیا جائے گا) یہ مضارع مجہول ہے یعنی جھوٹ کی روایت کی جائیگی۔

وقوله: لو لا مخافة ان یوثر علی الکذب (اگر اس بات کا اندیشہ نہ ہوتا کہ میرے بارے میں جھوٹ نقل کیا جائے گا) اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ جھوٹ اسلام میں جس طرح قبیح اور بری چیز ہے جاہلیت میں بھی اسکو برا سمجھا جاتا تھا۔

سفر پر نکلا اور میں ملک شام میں تھا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہر قتل کے پاس لایا گیا انہوں نے کہا دحیہ کلبی اس کو لے کر آئے اور بصری کے گورنر کو دیا اور بصری کا گورنر اسکو ہر قتل کے پاس روانہ کیا تو ہر قتل نے کہا وہ صاحب جو دعویٰ کرتے ہیں کہ وہ نبی ہیں کیا یہاں ان کی قوم کا کوئی شخص ہے، تو لوگوں نے بتایا کہ ہاں ہے تو قریش کے چند لوگوں کے ساتھ مجھے بلایا گیا اور ہم ہر قتل کے پاس داخل ہوئے اور ہم کو اس کے سامنے بٹھایا گیا تو ہر قتل نے کہا: یہ صاحب جو نبی ہونے کا دعویٰ کرتے ہیں تم میں سے کون ان سے نسب میں زیادہ قریب ہے؟ ابوسفیان نے کہا: میں نے جواب دیا کہ میں

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) میں کہتا ہوں اس کا واضح مطلب یہ ہے کہ اگر مجھے اس بات کا اندیشہ نہ ہوتا کہ وہ لوگ جو میرے ساتھ ہیں جب میں اپنی بعض گفتگو میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں کوئی جھوٹ بات کہوں گا تو وہ مجھے جھٹلا دیں گے تو ضرور میں اپنا مقصد حاصل کرنے کے لئے جھوٹ کہتا۔

وقولہ : کیف حسبہ فیکم۔ (ان کا حسب تم میں کیسا ہے؟) حسب سے مراد وہ چیز ہے جس کو انسان اپنے باپ دادا کے فخر یا اعمال میں سے شاکر کرتا ہے۔ علامہ جوہری نے اس کا ذکر کیا ہے اور حسب لفظ نسب سے عام ہے اسی لئے نسب کے بجائے حسب کا لفظ اختیار کیا ہے۔

وقولہ : وهو فینا ذو حسب (وہ ہم میں اچھے حسب والے ہیں) یعنی عظیم حسب و نسب والے ہیں کیونکہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نسب یہ ہے سیدنا محمد بن عبداللہ بن عبدالمطلب بن ہشام بن عبدمناف۔ اور ابوسفیان کا نسب یہ ہے ابوسفیان ابن حرب بن امیہ بن عبدشمس بن عبدمناف اور ان اشخاص میں عبدمناف خاندان سے میرے سوا اس وقت کوئی دوسرا نہیں تھا۔

وقولہ : بل ضعفاء ہم (بلکہ ان کے کمزور لوگ ہیں) یہاں اشراف سے مراد تکبر و غرور والے مراد ہیں اس سے ہر معزز شخص مراد نہیں ہے کیونکہ سیدنا ابوبکر و سیدنا عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما ہر قتل کے سوال سے پہلے اسلام لانے والوں میں موجود ہیں، بعض علماء نے یہی بات ذکر کی ہے۔ اور علامہ عینی نے اس کا تعقب کیا ہے کہ دونوں عمر اور حضرت حمزہ بھی پہلے تکبر اور گھمنڈ کرنے والوں میں سے تھے لہذا ابوسفیان کا یہ کہنا غالب افراد کی بناء پر ہے۔

وقولہ : سخطہ لہ (اس سے ناراض ہو کر) یعنی دین کو ناپسند کر کے اور اس کو عیب لگا کر اور سخطہ ترکیب میں مفعول لہ ہے یعنی جو شخص مجبور کیا جا کر یا نفسانی خواہش کی وجہ مرتد ہو جائے تو وہ اس جملہ سے نکل جاتا ہے۔ (ماخوذ ازمرقات)۔



ہوں تو انہوں نے مجھے اس کے سامنے بٹھایا اور میرے ساتھیوں کو میرے پیچھے بیٹھایا، پھر وہ اپنے ترجمان کو بلا کر کہا: تم ان سے کہو کہ میں ان سے ان صاحب کے بارے میں پوچھوں گا جو اپنے نبی ہونے کا دعویٰ کر رہے ہیں، اگر یہ مجھ سے جھوٹ بولے تو تم اس کا جھوٹ بتلا دو۔ ابوسفیان نے کہا: خدا کی قسم! اگر اس بات کا خوف نہ ہوتا کہ میرے بارے میں جھوٹ نقل کیا جائیگا تو میں اسکو جھوٹ کہہ دیتا پھر اس نے اپنے ترجمان سے کہا: ان سے پوچھو تم میں ان کا حسب کیسا ہے؟ تو وہ کہتے ہیں: میں نے کہا: کہ وہ ہم میں اچھے نسب والے ہیں، پھر اس نے کہا: کیا ان کے آباء و اجداد میں کوئی بادشاہ بھی تھے؟ تو میں نے کہا نہیں، پھر اس نے کہا: جو کچھ انہوں نے کہا ہے اس سے پہلے کیا تم ان پر جھوٹ کی تہمت لگاتے تھے؟ تو میں نے کہا: نہیں۔ اس نے پوچھا ان کی اتباع کون کئے ہیں معذور لوگ ہیں یا کمزور لوگ ہیں؟ تو انہوں نے کہا کہ میں نے کہا وہ معزز نہیں بلکہ کمزور لوگ ہیں اس نے کہا کیا وہ زیادہ ہورہے ہیں یا کم ہورہے ہیں تو اس نے کہا میں نے کہا بلکہ وہ زیادہ ہورہے ہیں اس نے سوال کیا کہ کیا ان میں سے کوئی بھی دین میں داخل ہونے کے بعد اس سے ناراض ہو کر دین سے مرتد ہو رہا ہے انہوں نے کہا میں نے کہا نہیں، اس نے سوال کیا تو کیا تم ان سے جنگ کئے ہو میں نے کہا ہاں تو اس نے تمہاری جنگ ان کے ساتھ کیسی رہی تو انہوں نے کہا میں نے کہا جنگ ہمارے اور ان کے درمیان (پانی کے) ڈولوں کی طرح ہے (16) وہ ہم سے لے لیتے ہیں اور ہم ان سے لے لیتے

(16) قوله : تكون الحرب بيننا وبينه سجالا (جنگ تمہارے اور ان کے درمیان ڈولوں کی طرح ہے) یعنی یہ جنگ ایک مرتبہ ہمارے حق میں ہوتی ہے اور ایک مرتبہ ہمارے خلاف ہو جاتی ہے، اس کی اصل یہ ہے کہ ڈول سے پانی سینچنے والوں میں سے ہر ایک کے لئے ڈول ہوتا ہے اور یہ بھی ایک قول ہے کہ لفظ سجالہ سے ہے اس کے معنی ایک دوسرے کے جیسا کام کرنا ہے، کیونکہ پانی کے لئے ہر آنے والے کا ایک ڈول ہوتا ہے اور ہر ایک کے لئے پانی لینے کا ایک دن مقرر ہوتا ہے۔

اور شرح کرمانی شرح بخاری میں سجالا یعنی ڈول ”س“ کو زیر اور جیم بغیر تشدید سے سجالہ کی جمع ہے اس میں سین کوزیر ”ج“ کو جزم ہے مطلب یہ ہے کہ آپس میں لڑنے والے پانی سینچنے والوں کی طرح ہیں یہ شخص ایک ڈول کھینچتا ہے تو یہ شخص ایک ڈول کھینچتا ہے اور مساجلہ کہتے ہیں دو فریقوں میں سے ہر ایک وہ کام کرے جو دوسرا فریق کر رہا ہے۔ (مجمع

ہیں (17)۔ اس نے سوال کیا کیا وہ عہد شکنی کرتے ہیں میں نے کہا نہیں اور ہم ان کی طرف سے صلح کی

(الحجرات)

(17) قولہ : یصیب منا ونصیب منہ (وہ ہم سے لے لیتے ہیں اور ہم ان سے لے لیتے ہیں) یعنی وہ کبھی غالب آکر ہم سے لے لیتے ہے اور کبھی ہم غالب آکر ان سے لے لیتے ہیں۔ اس واقعہ سے پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان اور ان کفار کے درمیان تین مقامات پر جنگ ہوئی جنگ بدر، جنگ احد، اور جنگ خندق جنگ بدر میں مسلمان کفار سے میدان لے چکے تھے تو جنگ احد میں اس کا الٹا ہوا اور جنگ خندق میں دونوں جانب کے تھوڑے لوگ مارے گئے تھے اور ابوسفیان نے سجال جو کہا تو سچ کہا، باوجود یہ کہ سجال سے دونوں میں برابری لازم نہیں آتی۔

وقولہ : فہل یغدر (اور کیا وہ عہد شکنی کرتے ہیں) یغدر میں دال کو زیر (کسرہ) ہے اور یہ غدر سے ہے اور اس کے معنی عہد کو توڑنا اور وعدہ خلافی کرنا ہے۔

وقولہ : ونحن منہ (اور ہم ان کی جانب سے صلح...) یعنی ہم اس مدت میں پر خطر ہیں یعنی اس صلح کے زمانہ میں جو حدیبیہ کے دن قرار پائی تھی۔ وقولہ تبعث فی احساب قومہا (رسول اپنی قوم کے اچھے حسب میں بھیجے جاتے ہیں) پیغمبروں کی بعثت ان کی قوموں کے اچھے حسب والوں میں سے ہوتی ہے، تبعث ایقاع کے معنی تضمین کے لئے لفظ فی سے متعدی کیا گیا ہے اور لفظ فی یہاں من کے معنی میں ہو سکتا ہے جیسا کہ صاحب قاموس نے اسکو جائز قرار دیا ہے۔ وقولہ فقلت (تو میں نے کہا) یعنی اپنے دل میں اپنی رائے کے مطابق کہا۔ وقولہ وهم اتباع الرسل (رسولوں کی پیروی کرنے والے یہی لوگ ہوتے ہیں) یعنی شروع میں اتباع کرنے والے جیسا کہ علماء اور اولیاء کے تبعین میں دیکھا جاتا ہے۔ وقولہ بشاشتہ یعنی اس کی انس و فرحت۔ وقولہ : أن یک ما تقول حقا فإنه نسی (جو تم کہہ رہے ہو اگر وہ سچ ہے تو یقیناً وہ نبی ہیں)۔ اس نے اس بات کو سابقہ کتابوں سے معلوم کیا ہے، چنانچہ تورات میں یہ بات اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس جیسی مزید علامتیں موجود ہیں۔ پس اس نے علامتوں کے ذریعہ آپ کو پہچانا۔ اب رہا آپ کی نبوت پر قطعی دلیل تو وہ آپ کا خارق عادت واضح کھلا معجزہ ہے اس طرح کی بات علامہ مازری نے فرمائی ہے۔ اور علامہ شیخ اکمل الدین نے فرمایا: ان تمام باتوں کے باوجود ایمان نہیں لایا۔ اور اس کو یہ جو معرفت حاصل ہوئی اس سے فائدہ نہیں اٹھایا کیونکہ یہی وہ ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کے خلاف فوج لے کر حملہ آور ہوا اور صحابہ کے خلاف جنگ کیا اور اس نے ان کے خلاف روم اور روم کے علاوہ دوسرے ممالک سے بھی فوج لیکر بار بار حملہ کرنے میں کوتاہی نہیں کیا، اللہ تعالیٰ اس کی فوج کو شکست

دیتا گیا اور ان کو ہلاک کرتا گیا اور اس کی فوج میں سے سوائے تھوڑے لوگوں کے کوئی اس کی طرف واپس نہیں پلٹا۔  
 (حاشیہ پچھلے صفحہ سے) مگر پھر بھی وہ مسلسل ایسی ہی حرکت کرتا رہا اور جنگ کرتا رہا یہاں تک کہ وہ مر گیا اور اس وقت  
 ملک شام کے اکثر شہر مسلمانوں کے ہاتھ فتح ہو چکے تھے۔ پھر اس کے بعد اس کا بیٹا والی ہوا اور اس کے مرنے کے  
 ساتھ رومی حکومت ختم ہو گئی۔

میں کہتا ہوں: جاہلیت والی رومی حکومت ختم ہو گئی پھر ان کے لئے وہ حکومت غلبہ اور ایمانی قوت کے ساتھ اسلامی  
 حکومت میں تبدیل ہو گئی۔ و قولہ اخلاص (پہنچ سکوں) لام کو پیش ہے اس کے معنی ہیں اگر میں ان تک پہنچ سکوں۔  
 و قولہ: لغسلت یعنی میں ان کے قدم مبارک کے دھونے سے اپنا منہ دھوتا۔ امام نووی نے فرمایا اس کے لئے  
 اس کے بارے میں کوئی عذر باقی نہیں رہا کیونکہ وہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی صداقت کو جان گیا تھا۔ وہ حکومت کی  
 لالچ میں قبول کرنے سے پیچھے رہ گیا اور اقتدار کی خواہش میں وہ اسلام پر کفر کو ترجیح دیا اور صحیح بخاری میں صراحت  
 کے ساتھ اس کا ذکر آیا ہے۔ اگر اللہ تعالیٰ اسکی ہدایت کا ارادہ فرماتا تو ضرور اسکو اس کی توفیق عطا فرماتا جیسا کہ  
 نجاشی کو توفیق عطا فرمایا اور اس کی ریاست بھی ہمیشہ رہی۔ اور ہمارے شیخ المشائخ علامہ حافظ جلال الدین سیوطی  
 نے اس کے ایمان میں اختلاف کیا ہے اور راجح بات یہ ہے کہ وہ کفر پر قائم رہا۔ اور مسند امام احمد میں ہے اس نے  
 تبوک سے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لکھ کر بھیجا ”میں مسلمان ہوں“ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 فرمایا: اس نے جھوٹ کہا بلکہ وہ نصرانیت پر قائم ہے میں کہتا ہوں اس میں اس کے کفر پر مرنے کی صراحت نہیں  
 ہے۔ اس کے اصل کی بناء پر کفر پر مرنے کے قول کو ترجیح دی گئی۔

و قولہ: فقراہ (اور اس کو پڑھا) اسکی تعظیم کیا اور اسکی حفاظت کرنے میں مبالغہ کیا اور یہ چیز اسکی اولاد میں  
 بادشاہت کے باقی رہنے کا سبب بن گئی، اسکے برخلاف کسریٰ کہ اُس نے مبارک خط کو پھاڑ دیا اور پارہ پارہ کر دیا۔  
 تو اللہ تعالیٰ نے بھی اس کی سلطنت کو پارہ پارہ کر دے اور اسکی اولاد کو الگ الگ کر دیا اور ان سے ان کی سلطنت  
 نکال دی اور علامہ سیف الدین نے فرمایا: مجھے عرب کے بادشاہ نے فرنگیوں کے بادشاہ کے پاس کسی کام کی سفارش  
 کے لئے بھیجا تو اس کو قبول کیا اور مجھ سے ٹہرنے کی پیشکش کی تو میں اس کو قبول کر لیا پھر اس نے کہا: میں آپ کو ایک  
 قیمتی تحفہ دوں گا پھر اپنے صندوق سے سونے کا قلمدان نکالا پھر اس میں سے ایک فرمان نکالا اس کے اکثر حروف  
 جاچکے تھے، اور کہا یہ تمہارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا خط میرے دادا قیصر کے نام ہے، ہم آج تک اس کو ایک  
 دوسرے سے وراثت میں حاصل کرتے رہے ہیں اور دادا نے ہم کو وصیت کی ہے جب تک یہ خط ہمارے پاس  
 رہے گا اس وقت تک بادشاہت ہم سے نہیں جائیگی ہم اس کی حفاظت کرتے آ رہے ہیں تاکہ ہمارے لئے حکومت

اس مدت میں ہیں اور ہم نہیں جانتے کہ وہ اس مدت میں کیا کرنے والے ہیں۔ انہوں نے کہا خدا قسم اس ایک بات کے سوا کوئی اور بات اس میں داخل کرنے کا مجھے موقعہ نہیں ملا، اس نے سوال کیا ان سے پہلے بھی کسی نے ایسی بات کہی ہے؟ میں نے کہا نہیں۔ پھر اس نے اپنے ترجمان سے کہا: تم ان سے کہو میں نے تم سے ان کے تم میں حسب کے بارے میں پوچھا تھا تو تم نے کہا کہ وہ تم میں اچھے حسب والے ہیں اور رسول ایسے ہی ہوتے ہیں، وہ اپنی قوم کے اچھے حسب میں بھیجے جاتے ہیں اور میں نے تم سے پوچھا تھا کیا ان کے باپ دادا میں کوئی بادشاہ گزرا ہے؟ تو تم نے کہا: نہیں تو میں نے کہا کہ اگر ان کے باپ دادا میں کوئی بادشاہ ہوتا تو میں کہتا یہ صاحب اپنے باپ دادا کی بادشاہت کو حاصل کرنا چاہتے ہیں۔ اور میں نے تم سے سوال کیا تھا ان کے تابعین کے بارے میں کیا وہ قوم کے کمزور لوگ ہیں یا معزز لوگ ہیں تم نے کہا بلکہ وہ ان میں کے کمزور لوگ ہیں تو رسولوں کے پیروی کرنے والے یہی لوگ ہوتے ہیں۔ اور میں نے تم سے سوال کیا تھا کیا تم ان پر جو کچھ انہوں نے کہا ہے اس سے پہلے جھوٹ کی تہمت لگائے تھے تو تم نے کہا: نہیں، تو میں جان لیا کہ وہ ایسے نہیں ہو سکتے کہ لوگوں پر جھوٹ کہنا چھوڑ دیں پھر وہ اللہ پر جھوٹ کہنے لگیں۔ اور میں نے تم سے پوچھا تھا کیا ان میں سے کوئی دین میں داخل ہونے کے بعد پھر اس سے ناراض ہو کر دین سے پھر جا رہا ہے؟ تو تم نے کہا نہیں۔ اور ایمان جب اس کی خوشی دلوں سے پیوست ہو جاتی ہے تو ایسا ہی ہوتا ہے۔ اور میں تم سے پوچھا تھا کیا وہ زیادہ ہور ہے ہیں یا وہ کم ہور ہے ہیں؟ تو تم نے کہا وہ زیادہ ہور ہے ہیں اور تو ایمان ایسا ہی ہوتا ہے (18) یہاں تک کہ وہ پورا ہو جاتا ہے اور میں نے تم سے پوچھا تھا کیا تم ان سے جنگ کئے؟ تو تم نے کہا تم ان سے جنگ کئے اور جنگ تمہارے اور ان کے درمیان ڈول ہو جاتی ہے، وہ تم سے لیتے ہیں اور تم ان سے لیتے ہو تو اسی طرح رسول آزمائے جاتے ہیں، پھر نتیجہ رسولوں کے حق میں ہی ہوتا ہے۔ اور میں نے تم سے پوچھا کیا وہ عہد شکنی کرتے ہیں؟ تو تم نے کہا وہ عہد شکنی نہیں کرتے

ہمیشہ رہے۔ علامہ اکمل الدین نے اس کا ذکر فرمایا ہے۔ (ماخوذ از مرقات)۔

(18) قولہ : و کذا لک الایمان (اور اسی طرح ایمان ہے) یعنی ایمان کی بشارت بڑھتی رہتی ہے یہاں تک کہ وہ

تو رسول ایسے ہی ہوتے ہیں عہد شکنی نہیں کرتے اور میں تم سے پوچھا تھا یہ بات آپ سے پہلے کسی نے کہی تھی؟ تو تم نے کہا نہیں تو میں نے کہا کہ اگر آپ سے پہلے کسی نے یہ بات کہی ہوتی تو میں کہتا کہ یہ صاحب ان سے پہلے جو بات کہی گئی ہے اس کی اقتداء کئے ہیں۔ ابوسفیان نے کہا پھر اس نے پوچھا وہ تم کو کس بات کا حکم دیتے ہیں؟ تو ہم نے کہا وہ ہم کو نماز، زکوٰۃ، صلہ رحمی اور پاک دامنی کا حکم دیتے ہیں اس نے کہا: تم جو کچھ کہہ رہے ہو اگر وہ سچ ہے تو یقیناً وہ نبی ہیں۔ اور میں جانتا تھا کہ وہ تشریف لانے والے ہیں لیکن میں یہ نہیں سمجھتا تھا کہ وہ تم میں سے ہوں گے۔ اور اگر میں جانتا کہ ان تک پہنچ سکوں گا تو ضرور ان سے ملاقات کرنے کو پسند کرتا اور اگر میں ان کے پاس ہوتا تو ان کے قدموں کے دھوون سے دھوتا۔ اور ان کی حکومت یقیناً میرے دونوں قدم کے نیچے کی زمین تک پہنچ جائیگی پھر وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان منگوا یا اور اسکو پڑھا۔ (متفق علیہ) اور یہ مکمل حدیث باب الكتاب الی الکفار (کفار کو دعوت اسلام کے خط کے باب) میں گزر چکی ہے۔

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ باب نبوت کی علامتوں کا بیان ختم ہوا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## 22/255 بَابُ فِي الْمِعْرَاجِ

### معراج کا بیان

1/7303 ﴿ حضرت قتادہ حضرت انس بن مالک سے اور وہ مالک سے اور وہ مالک بن صعصعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت کرتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں اس رات کے بارے میں بیان فرمایا (1) جس میں آپ کو معراج میں بلایا گیا تھا، کہ میں حطیم میں اور بعض دفعہ فرمایا میں حجر میں لیٹا ہوا تھا (2) ایک آنے والا میرے پاس آیا اور یہاں تک یعنی سینہ کی گنڈی سے آپ کے

(1) قولہ: حدثهم عن ليلة اسرى به. (آپ نے ان کو اس رات کے بارے میں بیان کیا جس میں معراج کرائی گئی) امام زہری نے فرمایا واقعہ معراج آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے پانچ سال بعد واقع ہوا اور یہی قول راجح ہے۔ (مرقات)۔

(2) قولہ: مضطجعا (لیٹے ہوئے تھے) یہ دونوں روایتوں کے لئے قید ہے اور خواب اور بیداری دونوں کا احتمال ہے۔ اور کتاب شرح السنہ میں قاضی عیاض نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی معراج سے متعلق لوگوں کے مختلف اقوال ہیں ایک قول میں ہے کہ یہ سارا واقعہ منامی ہے مگر حق بات جس پر اکثر لوگ اور بکثرت بزرگان دین اور متاخرین فقہاء محدثین اور متکلمین ہیں کہ آپ کی معراج جسد مبارک کے ساتھ (بیداری میں) ہوئی ہے۔

اور مسند امام احمد بن حنبل میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو جو چیز بھی دکھائی گئی وہ بیداری میں ہے اور آپ نے اس کو اپنی دونوں آنکھوں سے دیکھا ہے اور اس کی دلیل یہ بھی ہے کہ قریش نے اس کا انکار کیا اور ایک جماعت جو اسلام لائی تھی واقعہ معراج کو سننے کے بعد مرتد ہو گئی اور یہ انکار اسی وقت متصور ہوگا جب کہ یہ معراج بیداری میں ہو کیونکہ خواب میں اس سے بھی زیادہ بعید بات کا انکار نہیں کیا جاتا۔ اور یہ معراج دومرتبہ ہوئی ایک مرتبہ خواب میں اور دوسری مرتبہ بیداری میں ہوئی ہے۔

اور علامہ ملا علی قاری نے فرمایا: بعض حضرات نے فرمایا ہے کہ معراج خواب میں بھی اور بیداری میں بھی متعدد مرتبہ ہوئی ہے اور اس قول سے معراج کے مختلف دلائل کے درمیان جمع کیا جاسکتا ہے۔ اور علامہ خیالی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اس کا بہتر جواب یہ ہے کہ معراج دومرتبہ ہوئی ایک مرتبہ آپ کے جسد مبارک کے ساتھ دوسری مرتبہ آپ کی

بالوں (3) (ناف کے نیچے) کے درمیان تک چاک کیا اور میرے دل کو نکالا (4) پھر ایک سونے کا طشت ایمان سے بھرا ہوا میرے پاس لایا گیا (5) اور میرے قلب کو غسل دیا گیا پھر اسکو بھردیا گیا پھر

روح مبارک کے ساتھ ہوئی اور سیدہ عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے قول میں دوسری روحانی معراج کا بیان ہے۔ اور علامہ محی السنہ نے فرمایا رویا سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نزول وحی سے پہلے خواب میں معراج کرایا تھا اور اس کی دلیل وہ حدیث ہے جس میں ذکر ہے کہ آپ جب بیدار ہوئے تو مسجد حرام میں تھے۔ اور اس خواب کو پورا کرنے کے لئے نزول وحی کے بعد بیداری کی حالت میں بھی آپ کو معراج کرائی گئی جیسا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ۶ ہجری میں فتح مکہ کا خواب دیکھا پھر اس کو (8) آٹھ ہجری میں پورا کیا گیا۔ اور عقائد نسفیہ میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حالت بیداری میں جسم کے ساتھ آسمانوں کی طرف معراج ہوئی پھر اللہ تعالیٰ نے وہاں سے آپ کو جس قدر بلندی پر چاہا معراج میں بلایا یہ معراج حق اور ثابت ہے۔

(3) قوله المی شعرتہ۔ ش کوزیر (کسرہ) ہے پیڑ کو کہتے ہیں اور ایک قول یہ ہے کہ شعرة سے ناف کے نیچے بال اگنے کا مقام مراد ہے، نہایہ میں ایسا ہی ہے۔ (مرقات)۔

(4) فاستخرج قلبی۔ (اور اس نے میرے دل کو نکالا) ایک شارح نے بیان کیا قلب مبارک کو شق کرنے کا یہ واقعہ بچپن کے واقعہ کے علاوہ ہے وہ شق کرنا خواہش نفس کے مادہ کو نکال دینے کے لئے ہوا تھا اور یہ شق کرنا کمال علم و معرفت کو داخل کرنے کے لئے ہوا۔ اور میں کہتا ہوں اس میں تخیلہ اور تخلیہ دونوں کی طرف اشارہ ہے۔

پھر اس بات کو یاد رکھو کہ یہ معجزہ ہے کیونکہ کسی کے لطن کو چاک کرنا پھر اس میں سے دل نکالنا عام طور پر اس کے بعد زندہ رہنا محال ہے۔ بعض حضرات نے اس کو مجازی معنی پر محمول کیا ہے۔ علامہ تورپشتی نے فرمایا حدیث شریف میں ذکر آیا ہے آپ کے سیدہ مبارک کو چاک کرنا اور دل کو نکالنا اور اس طرح کے دیگر امور ان کو تسلیم کرنا اور ان کو ماننا ہی واحد راستہ ہے۔ ان کو حقیقی معنی سے ہٹانا اور مجازی معنی کے ذریعہ منقول اور معقول میں توفیق کا دعویٰ کرنا اسکو محال سمجھ کر حقیقی معنی سے فرار اختیار کرنے کے لئے حقیقی معنی سے ہٹانا نہیں چاہئے۔ اور ہم الحمد للہ صادق و مصدوق کے ارشاد میں حقیقی معنی سے عدول کرنا اور مجازی معنی کو اختیار کرنے کو درست نہیں سمجھتے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کی قدرت میں یہ محال نہیں ہے۔ (مرقات)۔

(5) قوله: بطست من ذهب۔ (سونے کا طشت لایا گیا) ہو سکتا ہے یہ واقعہ سونے کے برتن کے استعمال کی حرمت سے پہلے کا ہو۔ یا یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت سے ہو۔

قوله: مملوء ایمانا۔ (ایمان سے بھرا ہوا) شرح مسلم میں ہے ایمان کو طشت میں رکھنے کا مطلب یہ ہے کہ اس

اس کو اس کی جگہ لوٹا دیا گیا۔

2/7304 اور ایک روایت میں ہے پھر بطن مبارک کو زمزم کے پانی سے دھویا گیا پھر ایمان و حکمت سے بھر دیا گیا پھر میرے پاس ایک چوپایہ لایا گیا جو نچر سے چھوٹا اور دراز گوش سے بڑا اور سفید روشن تھا۔ اس کو براق کہا جاتا ہے (6) وہ اپنا قدم حد نظر پر رکھتا تھا۔ مجھے اس پر سوار کرا دیا گیا اور جبریل مجھے لیکر چلے حتیٰ کہ آسمان دنیا تک پہنچے (7) اور دروازہ کھولنے کو کہا تو پوچھا گیا کون ہے تو کہا

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) میں ایسی کوئی شئی رکھی گئی جس سے ایمان حاصل ہوتا ہے۔ یہ مجازی معنی ہیں اور ایک شارح نے کہا اس کے حقیقی معنی مراد لینے میں کوئی امر مانع نہیں ہے۔ میں کہتا ہوں خلاصہ کلام یہ ہے کہ معانی کبھی جسم اختیار کرتے ہیں اور اعمال کے وزن کئے جانے کے باب میں اسکی تحقیق گزر چکی ہے نیز موت کو دنبہ کی شکل میں ذبح کرنے کی حدیث میں اور اس جیسے دوسرے واقعات میں بھی اس بات کی تحقیق گزر چکی ہے۔ (مرقات)۔

(6) قولہ: یقال له البراق. (اسکو براق کہا جاتا ہے) اس کا نام براق اس کی برق کی طرح تیز رفتاری کی وجہ سے رکھا گیا یہ اور ایک قول یہ ہے کہ براق بریق چمک اور روشنی سے ماخوذ ہے اور ایک قول یہ ہے کہ یہ دورنگ والا ہونے سے براق کہا گیا جیسا کہ اس بکری کو جس کے سفید بالوں میں کالے دھبے ہوتے ہیں شاذ بقاء کہتے ہیں اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ لفظ مشتق نہ ہو، صاحب لمعات نے کہا ہے کہ یہ تفصیل مواہب میں ہے۔ اور صاحب مرقات نے کہا قول راجح یہ ہے کہ براق کو انبیاء علیہم السلام کی سواری کے لئے رکھا گیا ہے۔ نیز کہا گیا ہے ہرنی کے لئے الگ الگ براق ہے اور یہ بات انبیاء علیہم السلام کے مراتب کے اعتبار سے مناسب ہے۔ اور شرح مسلم میں ہے براق اس سواری کا نام ہے جس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شب معراج میں سواری کی تھی۔

(7) قولہ: حتی اتی السماء الدنيا (یہاں تک کہ آسمان دنیا تک پہنچے) اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم آسمان تک سوار ہو کر گئے اور اس روایت سے بعض حضرات نے کہا کہ بیت المقدس تک آپ کا سفر ایک الگ رات میں ہوا اور آسمان کا سفر ایک دوسری رات میں ہوا یہ دونوں سفر دو الگ الگ رات میں ہوئے ہیں۔ مگر جو دوسری روایات ہیں اس میں صراحت ہے کہ آسمانوں تک کا سفر معراج براق پر نہیں ہوا بلکہ سُلَّم یعنی سیڑھی کے ذریعہ ہوا ہے۔ میں کہتا ہوں کہ بظاہر اس میں راوی کی طرف سے اقتضار اور گزشتہ تفصیلات کا اجمال ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے براق کو اس حلقہ سے باندھ دیا جس سے انبیاء علیہم السلام باندھتے تھے۔ ہاں ممکن ہے آپ کا سفر بیت المقدس تک براق پر ہوا ہو اور آسمانوں کا سفر سیڑھی کے ذریعہ ہو (واللہ اعلم) پس اس میں راوی نے مضمون کو لپیٹ دیا جس



جبریل ہے کہا گیا اور آپ کے ساتھ کون ہیں تو جبریل نے کہا (8) حضرت محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) ہیں

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) کی وجہ سے مفہوم کو سمجھنے میں خلل واقع ہو گیا۔ پھر یہ کہ آسمانوں کے سفر سے پہلے بیت المقدس تک کے سفر میں حکمت یہ تھی کہ یہ سفر مخالفین کے سامنے اظہار حق کے راستہ کا تھا۔ اگر مکہ مکرمہ سے سیدھے آسمانوں کا سفر ہوتا تو مخالفین کو حق سمجھانے کے لئے کوئی راستہ نہیں ہوتا تھا۔ جیسا کہ احادیث شریفہ میں بیت المقدس سے متعلق تفصیلات اور راستہ میں قافلہ کی ملاقات سے متعلق معاندین نے سوالات کئے اور آپ نے ان سب کے جوابات دیئے اور اس کے علاوہ اس میں اس مقام کی طرف سفر کی فضیلت بھی ہے یہ مقام اکثر انبیاء علیہم السلام کی ہجرت گاہ ہے۔ نیز مروی ہے بیت المقدس کے بالکل اوپر ملائکہ کی چڑھنے اترنے کی سیڑھی اور جھولا ہے اور اوپر جانے کا بیت المقدس سے راستہ سیدھا ہے اس میں کوئی موڑ نہیں ہے امام سیوطی نے اسکو ذکر کیا ہے۔ (لمعات)۔

(8) قولہ: قال جبرئیل (انہوں نے کہا جبریل ہوں) قاضی عیاض نے کہا ہے کہ اس میں ضمیر ہو یا انا مقدر ہے۔ اور اس میں اس بات کی صراحت ہے کہ آسمان میں دروازے ہیں اور اس کی حفاظت کرنے والے بھی مقرر ہیں اور اس سے یہ بات بھی معلوم ہوتی ہے کہ داخلہ کے لئے اجازت لینا چاہئے اور جواب میں انا کے ساتھ اپنا نام مثلاً انا زید بولنا چاہئے صرف انا (میں) پر اکتفا نہیں کرنا جیسا کہ عام طور پر ہوتا ہے اور اس کی یعنی صرف انا میں بولنے کی ممانعت آئی۔

اور علماء نے کہا ہے کہ ارواح کی چار قسمیں ہیں (1) وہ ارواح جو صفات بشریہ سے متصف ہو کر مکر رہو گی ہیں اور یہ عوام کی ارواح ہیں جن پر حیوانی طاقتیں غالب ہیں اس لئے ایسی ارواح عروج نہیں کر سکتیں ان میں عروج کی صلاحیت نہیں ہے۔ (2) وہ ارواح جن میں علوم کے اکتساب کے لئے قوت نظریہ کمال درجہ کی ہوتی ہے اور یہ علماء کی ارواح ہیں۔ (3) وہ ارواح جن کو اخلاق حمیدہ کے ذریعہ بدن کی تدبیر کرنے کی کمال درجہ کی قوت ہوتی ہے یہ خدا کے مرتاضین بندوں کی ارواح ہیں اور جب یہ بڑی عمر کے ہو جاتے ہیں تو ان کے جسم ریاضت اور مجاہدہ کی وجہ سے اور طاقتور ہو جاتے ہیں۔ (4) وہ ارواح جن کو دونوں قوتوں کا کمال حاصل ہوتا ہے یہ انتہائی اعلیٰ درجہ کی بشری ارواح ہیں اور یہ انبیاء علیہم السلام اور صدیقین ہوتے ہیں اور جب ان میں یہ قوت زیادہ ہو جاتی ہے تو ان کے بدن زمین سے اوپر اٹھ جاتے ہیں اور انبیاء علیہم السلام میں چونکہ یہ ارواح زیادہ طاقتور ہوتی ہیں اس لئے وہ آسمانوں پر چڑھ جاتے ہیں اور تمام پیغمبروں میں ہمارے نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی قوت سب سے زیادہ کمال درجہ کی ہے، اسی لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی معراج قاب قوسین اودانی تک ہوئی۔ (مرقات)۔

تو کہا گیا ان کی طرف بھیجا گیا تھا (9) تو اس نے کہا ہاں تو کہا گیا ان کیلئے خوش آمدید (10)۔ وہ تشریف لائے کیا خوب تشریف آوری ہے، پس دروازہ کھولا گیا اور جب میں دیکھا اس میں آدم علیہ السلام تھے تو اس نے کہا یہ آپ کے والد ہیں آپ ان کو سلامتی کی دعا دیں (11) تو میں ان کو سلام کیا انہوں نے

(9) قولہ: قد قیل وقد ارسل الیہ (کیا معراج کے لئے آپ کے پاس کسی کو بھیجا گیا) اس میں واو عطف کے لئے ہے اور یہاں ہمزہ استفہام محذوف ہے یعنی کیا آپ کو بلایا گیا اور معراج کے لئے آپ کے پاس کسی کو بھیجا گیا۔ اس میں صحیح بات یہ ہے کہ آپ کی بعثت ورسالت سے متعلق سوال نہیں ہے کیونکہ اس عرصہ تک فرشتوں پر آپ کی رسالت پوشیدہ نہیں رہ سکتی، اور ایک بات یہ بھی کہی گئی ہے کہ ان کا یہ سوال حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم پر اللہ تعالیٰ کے انعامات پر انتہائی تعجب اور آپ کی معراج کی خوشی میں ہے کیونکہ ان کے پاس یہ واضح تھا کہ انسانوں میں سے کوئی بھی اللہ تعالیٰ کی اجازت کے بغیر اور ان کو اوپر لیکر آنے کے لئے فرشتوں کو حکم دیئے بغیر اور پر نہیں آسکتے تھے اور جن کی طرف جبریل علیہ السلام کو بھیجا نہیں گیا ان کے ساتھ جبریل نہیں چڑھے اور ان کے لئے آسمان کے دروازے بھی کھولے نہیں گئے۔ (ماخوذ از مرقات)۔

(10) قولہ: فنعیم المجیبی۔ یہ مجیبہ ہے ان کی تشریف آوری لفظ جاء فعل ماضی ہے اور نیا جملہ ہے بیان زمان ہے یا بیان حال ہے اور المجیبی نعم کا فاعل ہے اور مخصوص بالمدح مجیبہ محذوف ہے اور ایک قول یہ ہے کہ اس کی تقدیر نعم المجیبی الذی جاء آپ کی تشریف جو آپ تشریف لائے ہیں کتنی اچھی ہے اس میں الذی اسم موصول کو حذف کر کے صلہ کو باقی رکھا گیا۔ قولہ خلصت کے معنی وصلت ہے یعنی جب میں پہنچا۔ (مرقات)۔

(11) قولہ: فسلم علیہ۔ علامہ تورپشتی نے فرمایا: سلام کرنے کا حکم آپ کو اس لئے دیا گیا کہ آپ ان حضرات کے پاس سے گزر رہے تھے اس لئے آپ قائم یعنی کھڑے ہوئے شخص کے حکم میں تھے اور وہ حضرات بیٹھے ہوئے شخص کے حکم میں تھے۔ اور کھڑا ہوا شخص بیٹھے ہوئے شخص کو سلام کرتا ہے اگر چیکہ کھڑا ہوا ہے ان سے افضل ہو اور آپ کا ان سب سے افضل ہونا تو ظاہر و باہر ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سب سے اعلیٰ مرتبہ پر اور سب سے قوی حالت پر اور سب سے زیادہ بلندی پر عروج کرنے والے ہیں۔

قولہ: فرد السلام۔ انہوں نے بہت اچھے طریقہ پر سلام کا جواب دیا اور اس میں اس بات کی دلیل ہے کہ انبیاء علیہم السلام حقیقت میں زندہ ہیں۔

قولہ: مرحبا بالابن الصالح والنسی الصالح (ابن صالح اور اخ صالح کے لئے خوش آمدید) کہا گیا ہے کہ صفت صالح انبیاء کے لئے مخصوص ہے۔ کیونکہ صالحیت ایک ایسی صفت ہے جو خیر اور کرم کے جملہ خصائل اور

سلام کا جواب دیا پھر فرمایا (ابن صالح اور نبی صالح) کے لئے خوش آمدید۔ پھر وہ مجھے لے کر اوپر چڑھے یہاں تک کہ دوسرے آسمان پر پہنچے اور دروازہ کھلوا دیا تو کہا گیا: کون ہیں؟ (12) تو کہا جبریل ہے تو کہا آپ کے ساتھ کون ہیں تو جبریل نے کہا حضرت محمد ہیں تو کہا گیا کیا ان کے پاس بلانے کے لئے بھیجا گیا تھا۔ تو اس نے کہا ہاں تو کہا گیا ان کے لئے خوش آمدید، وہ تشریف لائے کیا خوب تشریف آوری ہے اور دروازہ کھولا گیا پس جب میں اندر پہنچا تو دیکھا کہ حضرت یحییٰ (13) اور

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) جملہ امور خیر کو شامل ہے اور اسی لئے کہا جاتا ہے کہ صالح وہ شخص ہے جو حقوق اللہ اور حقوق العباد کے جملہ لوازم و متعلقات کو پورا پورا کرتا ہے اسی لئے انبیاء علیہم السلام کی زبانوں پر یہ دعا جاری رہتی ہے: ”تَوَفَّقِي مُسْلِمًا وَّالْحَقْنِي بِالصَّالِحِينَ“۔ (12۔ سورۃ یوسف، آیت نمبر: 101) اے رب مجھے مسلمان وفات دے اور صالحین میں سے مجھے ملا دے۔

وقولہ: حتی اتى السماء الثانية. اور روایت میں آیا ہے کہ ایک آسمان سے دوسری آسمان کے درمیان کا فاصلہ پانچ سو (500) سال کا ہے۔ (مرقات)۔

(12) قولہ: قيل من هذا الخ. تمام دروازوں پر اس سوال و جواب کی تکرار اس لئے ہوئی کہ اس سفر میں آپ کے لئے زمان و مکان کو لپیٹ دیا گیا تھا اور رحمن کا خاص کرم تھا کہ ہر زبان پر آپ کی تعریف تھی اور آپ کی شان عالی کا ہر طرف چرچا ہو چکا تھا۔ (مرقات)۔

(13) قولہ: اذا يحيى وعيسى. (میں یحییٰ علیہ السلام و عیسیٰ علیہ السلام کو دیکھا) علامہ ابن الملک نے کتاب شرح المشارق میں فرمایا ہے کہ انبیاء کی ارواح اپنی ان شکلوں کو اختیار کئے جس میں وہ تھیں ظاہر ہوئیں تھیں سوائے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے وہ بعینہ اپنے اسی جسم کے ساتھ تھے۔ جیسا کہ گزر چکا ہے۔ علامہ تورپشتی نے کہا انبیاء علیہم السلام کو آسمانوں میں اور بیت المقدس میں دیکھنے کو محمول کیا جاسکتا ہے کہ ان کی روحانیت اپنی ان شکلوں کو اختیار کر کے ظاہر ہوئیں تھیں جس میں وہ تھے سوائے عیسیٰ علیہ السلام کے ان کو دیکھنا اس میں دونوں باتوں کا احتمال ہے یا ان میں سے کسی ایک کا بھی احتمال ہو سکتا ہے۔ تو میں کہتا ہوں ہم یہ بات بتا چکے ہیں انبیاء علیہم السلام دوسرے انسانوں کی طرح مرتے نہیں بلکہ وہ دارفناء سے داربقاء کی طرف منتقل ہوتے ہیں اور احادیث میں آیا ہے اور واقعات شاہد ہیں کہ وہ قبروں میں زندہ ہیں کیونکہ وہ شہداء سے افضل ہیں اور شہداء اپنے رب کے پاس زندہ ہیں اور ان میں سے ہر ایک کے لئے فرشتوں کی طرح مقامات مقرر ہیں۔ (ماخوذ از مرقات)۔

حضرت عیسیٰ ہیں اور وہ دونوں خالہ زاد بھائی ہیں، اس نے کہا یہ یحییٰ علیہ السلام اور عیسیٰ علیہ السلام ہیں آپ ان دونوں کے لئے سلامتی کی دعا دیجئے تو میں نے سلام کیا اور ان دونوں نے جواب دیا پھر ان دونوں نے کہا مرحبا بالاخ الصالح و النبی الصالح (صاحب صلاحیت بھائی اور صاحب صلاحیت نبی کے لئے خوش آمدید) پھر وہ مجھے اوپر تیسرے آسمان کی طرف لے کر چلے اور دروازہ کھلوا یا تو کہا گیا یہ کون ہیں تو اس نے کہا جبریل ہوں تو کہا گیا تمہارے ساتھ کون ہیں تو اس نے کہا: حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ تو کہا گیا کیا ان کو بلانے کے لئے بھیجا گیا؟ تو اس نے کہا ہاں تو کہا گیا خوش آمدید وہ تشریف لائے ان کا تشریف لانا کس قدر خوب ہے پس دروازہ کھولا گیا اور جب میں اس میں پہنچا تو دیکھا یوسف ہیں تو اس نے کہا یہ حضرت یوسف ہیں آپ ان کے لئے سلامتی کی دعا دیجئے میں ان کو سلام کیا انہوں نے سلام کا جواب دیا پھر فرمائے خوش آمدید اخ صالح نبی صالح کے لئے پھر وہ مجھے اوپر چوتھے آسمان کی طرف چڑھائے اور دروازہ کھولنے کے لئے کہا تو کہا گیا کون ہیں تو کہا میں جبریل ہوں تو کہا گیا اور آپ کے ساتھ کون ہیں تو اس نے کہا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں تو کہا گیا کیا ان کی طرف بلانے کے لئے بھیجا گیا تھا؟ تو اس نے کہا ہاں تو کہا گیا خوش آمدید وہ تشریف لائے، ان کی تشریف آوری کس قدر خوب ہے پس دروازہ کھولا گیا جب میں اس میں پہنچا تو ادریس علیہ السلام کو دیکھا تو اس نے کہا یہ حضرت ادریس ہیں آپ ان کو سلام کیجئے تو میں ان کو سلام کیا اور انہوں نے سلام کا جواب دیا پھر انہوں نے کہا خوش آمدید (14) اخ صالح اور نبی صالح کے لئے۔ پھر وہ مجھے اوپر لے چلے یہاں تک کہ پانچویں آسمان پر پہنچے پھر اس نے دروازہ کھولنے کے

(14) قولہ: مرحبا بالاخ الصالح. (انہی صالح کے لئے خوش آمدید) قاضی عیاض نے فرمایا یہ بات مؤرخین کے قول کے خلاف ہے ان کا قول ہے کہ حضرت ادریس علیہ السلام آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے آباء و اجداد میں سے ہیں تو ممکن ہے آپ کا اخ صالح فرمانا شفقت اور بطور ادب کے ہو۔ علاوہ ازیں وہ ایک طرح سے والد ہیں ایک طرح سے بھائی بھی ہیں اس معنی میں کہ انبیاء علیہم السلام آپس میں نبوت کے لحاظ سے بھائی بھائی ہیں۔ (شرح مسلم و مرقات)۔

لئے کہا تو کہا گیا کون ہے تو کہا جبریل ہوں کہا گیا اور تمہارے ساتھ کون ہیں تو کہا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں تو کہا گیا کیا ان کی طرف بلانے کے لئے بھیجا گیا تھا؟ تو اس نے کہا ہاں تو کہا گیا خوش آمدید وہ تشریف لائے کیا خوب ان کی تشریف آوری ہے دروازہ کھولا گیا (15) پس جب میں اس میں پہنچا تو ہارونؑ کو دیکھا تو انہوں نے کہا یہ ہارونؑ ہیں آپ ان کو سلام کریں میں ان کو سلام کیا تو وہ جواب دیئے پھر فرمائے اخ صالح اور نبی صالح کے لئے خوش آمدید پھر مجھے اوپر لے کر چلے یہاں تک کہ چھٹے آسمان پر آئے اور دروازہ کھولنے کیلئے کہا تو کہا گیا کون ہے تو کہا جبریل ہوں تو کہا گیا اور آپ کے ساتھ کون ہیں تو کہا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں تو کہا گیا ان کی طرف بھیجا گیا؟ تو کہا ہاں تو کہا گیا خوش آمدید کیا خوب تشریف آوری ہے اور دروازہ کھولا گیا اور جب اس میں پہنچا تو موسیٰ علیہ السلام کو دیکھا تو اس نے کہا یہ موسیٰ ہیں اور ان کے لئے سلامتی کی دعا فرمائیں تو میں ان کو سلام کیا تو وہ جواب دیئے پھر فرمایا اخ صالح نبی صالح (صاحب صلاحیت بھائی اور صاحب صلاحیت نبی) کیلئے خوش آمدید اور جب میں آگے بڑھا تو وہ روئے (16) ان سے کہا گیا آپ کو کیا چیز لارہی ہے تو فرمایا میں اس لئے رورہا ہوں کہ یہ نوجوان (17) میرے بعد مبعوث ہوئے ان کی امت کے لوگ میری

(15) قولہ: ففتح. (دروازہ کھولا گیا) اس میں اس بات کا اعلان ہے کہ یہ آسمان کا دروازہ صرف ان ہی کے لئے کھولا جاتا ہے جو علوم مرتبت اور وصف محبت سے متصف ہو۔ اور دشمنوں کے لئے آسمانوں کے دروازے بالکل نہیں کھولے جاتے سوئی کے ناکے سے جمل گزر بھی جائے تو بھی نہیں کھولے جاتے۔ (مرقات)۔

(16) قولہ: بکی. موسیٰ علیہ السلام روئے علماء نے فرمایا موسیٰ علیہ السلام کا رونا معاذ اللہ حسد کی بناء پر نہیں تھا کیونکہ اس عالم میں حسد ایک ایک مسلمان کے دل سے نکال دیا گیا ہے۔ پھر ان حضرات سے کیسے ہو سکتا ہے جن کو اللہ تعالیٰ منتخب کر لیا ہے بلکہ یہ رونا اپنی امت پر افسوس کی بناء پر تھا کہ موسیٰ علیہ السلام کے تبعین کی اتنی کثرت نہیں ہوئی جس قدر کثرت آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کی ہے۔

اور علامہ ابن ابی حمزہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے انبیاء علیہم السلام کے دلوں میں دوسروں سے زیادہ رحمت رکھا ہے اسی لئے ان کا رونا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت پر مہربانی و شفقت کی بناء بطور خوشی ہے۔ (ماخوذ از توشیح)۔

(17) قولہ: غلاما. (طاقتور نوجوان) علامہ کرمانی نے فرمایا غلام کا ذکر حقارت یا چھوٹے پن کے لئے نہیں بلکہ اس میں

امت کے مقابلہ میں زیادہ جنت میں جائیں گے پھر مجھے ساتویں آسمان پر چڑھایا گیا اور جبریل نے دروازہ کھولنے کے لئے کہا۔ تو کہا گیا کون ہے تو کہا جبریل ہے تو کہا گیا آپ کے ساتھ کون ہیں تو کہا گیا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور کیا ان کی طرف بلانے کے لئے بھیجا گیا تھا؟ تو کہا گیا ہاں تو کہا گیا خوش آمدید (18) وہ تشریف لائے کتنی اچھی تشریف آوری ہے جب میں وہاں پہنچا تو ابراہیمؑ کو دیکھا تو جبریل نے کہا یہ آپ کے والد ابراہیم ہیں آپ ان کو سلام کیجئے (19) تو میں ان کو سلام کیا

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) اللہ تعالیٰ کی طرف سے آپ کی تعظیم اور اس کے خاص کرم کا ذکر ہے کہ عمر کم ہونے کے باوجود اللہ تعالیٰ کا آپ پر ایسا کرم ہے جو بڑی عمر والوں پر نہیں ہوا ہے اور کبھی غلام کا ذکر کر کے طاقتور پھر تیلانوجوان مراد لیتے ہیں۔ اسی لئے جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ ہجرت فرما کر رونق افروز ہوئے تو اہل مدینہ نے آپ کو شاب (نوجوان) سے یاد کیا اور حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی کم عمر ہونے کے باوجود شیخ سے ذکر کیا۔ (ماخوذ از مرقات و لمعات)۔

(18) قوله: فنعم المجيبي جاء (بہت خوب آنا ہے آپ جو تشریف لائے) یہ جملہ تمام انبیاء علیہم السلام کی زبانوں پر جاری تھا اس میں یہ بتانا ہے ”زبان خلق کو نفاہ خدا جانو“۔ یہاں فتح کا لفظ نہیں ہے ہو سکتا ہے یہ لفظ راوی سے چھوٹ گیا ہو یا ماسبق پر اکتفاء کیا گیا ہو اور فلما خلصت فاذا ابراہیم سے بھی اس بات پر دلالت موجود ہے۔

(19) قوله: فسلم عليه. (آپ ان کو سلامتی کی دعا دیجئے) ہمارے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم حق تعالیٰ کے مشاہدہ کمال درجہ مستغرق تھے جیسا کہ ”مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى“۔ (53۔ سورۃ النجم، آیت نمبر: 17) سے ظاہر ہوتا ہے، یہی وجہ ہے جبریل علیہ السلام کے لئے ہر مقام پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس جانب متوجہ کرنے کی ضرورت پیش آئی۔ علامہ حافظ سیوطی نے فرمایا یہاں ایک اشکال پیدا ہوتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے اجساد اپنی قبور میں فرار پائے ہوئے ہیں، تو پھر وہ آسمانوں پر کس طرح آئے تو اس کے جواب میں یہ کہا گیا ہے کہ ان کی روہیں ان کے اس جسم کی شکل اختیار کر کے آئیں یا اللہ تعالیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم و تشریف کے لئے ان کے اپنے جسموں کو وہاں آپ سے ملاقات کرنے کی غرض سے بھیج دیا۔ اور اب رہا یہ کہ مختلف آسمانوں میں مختلف انبیاء علیہم السلام سے ملاقات میں کیا حکمت ہے اس میں مختلف اقوال ہیں مشہور بات یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام ان کے اپنے مراتب کے مطابق ہیں، اب ایک بات یہ باقی ہے کہ تمام انبیاء علیہم السلام کا ذکر نہیں آیا اس کا جواب یہ ہو سکتا ہے کہ تمام انبیاء سب کے سب اپنے مقام کے مناسب آسمانوں میں موجود رہے ہوں اور ان میں سے صرف ایک ایک کے ذکر پر جو مشہور ہیں اکتفاء کیا گیا ہو۔ (مرقات)۔

تو وہ سلام کا جواب دیئے پھر فرمایا: ابن صالح و نبی صالح (صاحب صلاحیت صاحبزادے اور صلاحیت والے نبی) کے لئے خوش آمدید۔

پھر مجھے اوپر سدرۃ المنتہیٰ تک پہنچایا گیا (20) تو میں بے دیکھا جو مقام ہجر کے منکلوں کے مثل تھے اور اس کے پتے ہاتھی کے کانوں کے مثل ہیں اس نے کہا یہ سدرۃ المنتہیٰ ہے اور چار نہروں کو دیکھا دو باطنی نہریں اندر جارہی ہیں تو اس نے کہا باطنی (21) دونہریں جنت کی نہریں ہیں اور ظاہری دو

(20) قولہ: ثم رفعت الی سدرۃ المنتہیٰ (پھر میرے سامنے سدرۃ المنتہیٰ آ گیا) اس سے مراد آپ سدرۃ المنتہیٰ تک چڑھ گئے اور وہ آپ کے سامنے ظاہر ہو گیا رفع الی الشئی کسی چیز سے قریب ہونے کے لئے کہا جاتا ہے۔ علامہ نووی نے فرمایا اس کا نام سدرۃ المنتہیٰ اس لئے ہے کہ فرشتوں کا علم وہیں تک ختم ہوتا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا کوئی بھی اس سے آگے نہیں گئے اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے اس کا نام سدرۃ المنتہیٰ اس لئے ہے کہ اوپر سے اللہ تعالیٰ کے جو اومر آتے ہیں اور نیچے سے جو اومر اوپر چڑھتے ہیں وہ یہاں آکر رہتے ہیں، اور امام سیوطی رحمہ اللہ نے فرمایا سدرۃ کی منتہی کی طرف اضافت اس لئے ہے کہ وہ ایسا مقام ہے کہ بندوں کے اعمال اور مخلوق کے علوم سب کے سب اس جگہ رک جاتے ہیں اور انبیاء اور فرشتوں میں سے کوئی بھی ہمارے نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا اس سے آگے نہیں گئے اور یہ سدرہ ساتویں آسمان میں ہے اور اس کی جڑ چھٹے آسمان میں ہے۔

وقولہ: مثل قلال ہجر (ہجر کے منکلوں کی طرح) قلال میں ق کوزیر (کسرہ) ہے اور قلة کی جمع ہے اور قلة کے قاف کو پیش ہے۔ لفظ ہجر ”ہ“ اور جیم دونوں کوزبر (فتحة) ہے یہ مقام کا نام ہے یہاں مکمل بکثرت تیار کئے جاتے تھے اور لفظ فیلۃ (ہاتھیاں) ف کوزیر (کسرہ) اور ی کوزبر (فتحة) ہے اور یہ فیل کی جمع ہے اور یہ لوگوں کے فہم کے مطابق مثال ہے اس کے حقیقی معنی مراد نہیں ہیں۔ (ماخوذ از مرقات)۔

(21) قولہ: أما الباطنان فنهران فی الجنة (دو باطنی نہریں تو وہ دونہریں جنت میں ہیں) علامہ ابن الملک نے فرمایا جیسا کہ حدیث شریف ہے ان میں سے ہر ایک نہر کو کوثر کہا جاتا ہے اور دوسرے کو نہر رحمت کہا جاتا ہے ان کو باطنی نہر کہنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ دونوں نہریں عقل سے ماوراء ہیں کہ اس کی حقیقت تک انسانی عقل نہیں پہنچ سکتی یاد کیئے والوں کی نگاہوں سے وہ پوشیدہ ہیں جنت میں بننے تک دکھائی نہیں دیتے۔

وقولہ: وأما الظاہران (اب رہے ظاہری دونہریں) یہ دریائے فرات اور دریائے نیل ہیں۔ علامہ قاضی نے فرمایا حدیث شریف سے معلوم ہوتا ہے کہ سدرۃ المنتہیٰ کی جڑ زمین میں ہے کیونکہ دریائے نیل و فرات اسکی جڑ سے

نہریں تو نیل اور فرات ہیں، پھر میرے لئے بیت المعمور دکھایا گیا (22) پھر میرے سامنے ایک برتن شراب کا ایک برتن دودھ کا اور ایک برتن شہد کا لایا گیا تو میں دودھ کو لے لیا (23) تو اس نے کہا یہ فطرت ہے جس پر آپ اور آپ کی امت ہے پھر (24) مجھ پر ہر دن کیلئے پچاس نمازیں فرض کی گئیں پس میں واپس ہوا اور موسیٰ علیہ السلام کے پاس سے گزرا تو انہوں نے کہا (25) آپ کو کس چیز کا حکم ملا ہے تو میں

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) نکلتی ہیں۔ علامہ ابن الملک نے فرمایا ہو سکتا ہے ان سے مراد وہ نہریں ہیں جو مشہور ہیں اور ان کا پانی سدہ کی جڑ سے نکلتا ہو۔ اگرچیکہ اس کی کیفیت معلوم نہ ہو۔ اور یہ بھی ہو سکتا ہے اس میں استعارہ ہو اور اس میں نیل و فرات کو جنت کی دونہروں سے اس کے خوشگوار اور مٹھاس میں تشبیہ دی گئی ہو۔ یا یہ بھی ہو سکتا ہے یہ صرف ناموں میں اتفاق ہو یعنی جنت کی دونہریں دنیا کی ان دونہروں کا نام ایک ہو۔ (مرقات)۔

اور شرح مسلم میں ہے علامہ مقاتل نے فرمایا باطنی دونہریں سلسبیل اور کوثر اور ظاہری دونہریں نیل و فرات ہو اور یہ دونہریں سدہ کی جڑ سے نکلتی ہوں پھر اللہ تعالیٰ جہاں ارادہ فرمایا چلتی ہیں پھر زمین سے نکلتی ہیں اور زمین میں بہتی ہیں اور اس میں شرعاً اور عقلاً اس میں کوئی مانع رکاوٹ نہیں ہے۔ اور حدیث شریف سے یہ بات ظاہر ہے اور اس لئے اس کو اختیار کیا جانا ضروری ہے۔ (مرقات)۔

(22) قولہ: ثم دفع لی (یعنی میرے واسطے بیت معمور کو قریب کر دیا گیا اور ظاہر کر دیا گیا اور یہ ساتویں آسمان میں کعبۃ اللہ کے بالکل مقابل میں ہے آسمان میں اس کا احترام ایسا ہی ہے جیسے زمین میں کعبۃ اللہ کا احترام ہے۔

(23) قولہ: فاخذت اللبن. علامہ ابن الملک نے فرمایا تم اس بات کو جانو! لڑکے کی تربیت سب سے پہلے جب دودھ سے ہوتی ہے تو عالم مقدس میں ہدایت و فطرت کو دودھ کی صورت میں پیش کیا گیا۔ جس سے قوت روحانیہ کی تکمیل ہوتی ہے۔ اور یہی ابدی سعادت کی استعداد و تیاری ہے اس کی ابتداء شریعت کی اتباع ہے اور اس کی انتہاء وصول الی اللہ ہے۔ قولہ: ہی الفطرة (یہی فطرت ہے) ہی کا مرجع لبن ہے خبر کی رعایت کرتے ہوئے اس کو مؤنث لایا گیا۔ (مرقات)۔

(24) قولہ: ثم (پھر) یعنی مقام دنا فتدلی فکان قاب قوسین او ادنی فاوحی الی عبدہ ما اوحی کے بعد مجھ پر پانچ نمازیں فرض کی گئیں اور آنے والی حدیث جس میں ہے کہ میری امت پر فرض کیا ان دونوں میں کوئی منافات نہیں ہے۔ (مرقات)۔

(25) قولہ: فقال الخ (اس مقام پر موسیٰ علیہ السلام کے گفتگو کرنے کی خصوصیت اس لئے ہو سکتی ہے دنیا میں تمام پیغمبروں میں صرف موسیٰ علیہ السلام کو رب تعالیٰ سے گفتگو کرنے کی خصوصیت حاصل رہی ہے اور انہوں نے ہماری



نے کہا مجھے ہر روز پچاس نمازوں کا حکم ملا ہے تو انہوں نے کہا آپ کی امت روزانہ پچاس نمازوں کی طاقت نہیں رکھے گی اور میں خدا کی قسم آپ سے پہلے لوگوں کا تجربہ کیا ہوں اور بنی اسرائیل کے ساتھ تو شدت سے تجربہ کیا ہوں آپ اپنے رب کے پاس واپس جائیں (26) اور اس سے اپنی امت کے لئے تخفیف کا سوال کریں تو میں واپس گیا تو رب نے مجھ سے دس کم کیا (27) میں موسیٰ کے پاس واپس آیا تو موسیٰ نے پہلے کے جیسا ہی فرمایا تو میں واپس ہوا تو رب نے مجھ سے دس کم کیا اور میں موسیٰ کے پاس سے گزرا تو موسیٰ نے پھر ویسی ہی بات فرمائی تو میں پھر واپس گیا تو اس نے مجھ سے پھر دس کم کر دیا اور

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) امت پر اس معاملہ میں خیر خواہی اور شفقت کرنے میں اسقدر مبالغہ کیا کہ یہ کسی دوسرے پیغمبر سے اسقدر ظاہر نہیں ہوا۔ (لمعات)۔

(26) قولہ: فارجمع الی ربک (اپنے رب کی طرف پلٹ کر جائیے) نماز کے بارے میں موسیٰ علیہ السلام اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بار بار یہ مراجعت اس لئے ہوئی کہ آپ دونوں کو یہ معلوم تھا کہ پہلا حکم واجب اور ضروری نہیں تھا آپ کا مراجعت کرنا خود اس بات کی دلیل ہے کہ یہ حکم اول واجب نہیں تھا کیونکہ جو چیز واجب ہو جاتی ہے تو وہ تخفیف کو قبول نہیں کرتی اور یہ بات علامہ طبری نے فرمائی اور علامہ ابن الملک نے بھی اس کی اتباع کی ہے۔ لیکن میں کہتا ہوں کہ جب کوئی چیز واجب نہیں ہوتی تو اس میں تخفیف کے سوال کی ضرورت نہیں ہوتی، اس لئے صحیح بات تو وہ ہے جو کہی گئی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے شروع میں پچاس نمازوں کو فرض کیا پھر بندوں پر مہربانی سے منسوخ کر کے پانچ نمازیں قائم رکھ دیا جیسا کہ بعض علماء کے پاس رضاعت کی آیت ہے اور ایک قول کے مطابق بیوہ عورت کی عدت بھی اسی قبیل کی ہے۔ اور اس میں دلیل ہے اس بات کی کہ کسی چیز میں قبل وقوع نسخ جائز ہے۔ اکثر علماء نے یہ بات فرمائی ہے اور یہی صحیح ہے۔ اور معتزلہ اور بعض علماء نے کہا ہے کہ قبل وقوع نسخ جائز نہیں۔ امام نووی نے اس کا ذکر کیا ہے۔ (مرقات)۔

(27) قولہ: فوضع عنی عشرا (اس نے مجھ سے دس کم کر دیئے) اس سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ دس دس کم کئے گئے پھر پانچ کم کئے گئے اور آگے ایک روایت آرہی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ پانچ پانچ کم کئے گئے اور اس روایت میں ایک تیسرے برتن کا اضافہ ہے جو شہد کا برتن ہے ہو سکتا ہے اس روایت میں دود کو ایک دفعہ سے ذکر کیا گیا ہو اور عدم ذکر عدم وجود پر دلالت نہیں کرتا اور اختصار کی غرض سے اسکو پانچ پانچ کے بجائے دس دس کے عدد سے بیان کر دیا گیا ہو۔ (ماخوذ از مرقات)۔

میں موسیٰ کے پاس سے گزرا تو انہوں نے پھر وہی بات فرمایا پھر میں واپس گیا تو رب تعالیٰ نے مجھ سے دس کم کیا اور مجھے ہر روز کے لئے دس نمازوں کا حکم دیا گیا تو میں موسیٰ کی طرف واپس آیا تو پھر انہوں نے ویسی ہی بات کہی تو میں پھر رب کے پاس واپس ہوا تو مجھے ہر روز کے لئے پانچ نمازوں کا حکم دیا گیا تو موسیٰ نے کہا آپ کو کیا حکم ملا ہے تو میں بتایا کہ مجھے ہر روز کے لئے پانچ نمازوں کا حکم ملا ہے تو انہوں نے کہا آپ کی امت روزانہ پانچ نمازوں کی طاقت نہیں رکھے گی اور میں آپ سے پہلے لوگوں کا تجربہ کیا ہوں (28) اور بنی اسرائیل سے تو خوب آزمایا ہوں اپنے رب کے پاس واپس جائیں اور اپنی امت کے لئے تخفیف کے لئے سوال کریں۔ تو میں نے کہا میں اپنے رب سے سوال کرتا رہا یہاں تک کہ مجھے شرم آگئی ہے اور لیکن میں راضی ہوں (29) اور (میرا اور میری امت کا) معاملہ (اللہ تعالیٰ کے) حوالے کر دیتا ہوں، اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب میں آگے بڑھا تو ایک اعلان کرنے والے نے اعلان کیا میں اپنے فریضہ کو نافذ کر دیا ہوں (30) اور میرے بندوں سے تخفیف

(28) قولہ: عالجت (میں بہت تجربہ کیا ہوں) میں ان کے ساتھ تجربہ کیا ہوں اور میں نے ان کو جن امور میں فرمانبرداری کرنے کے لئے کہا تو ان سے مجھے سختی ملی طبی اور قاموس میں ہے عالجه علاج و معالجه کے معنی زاوئہ و داواہ ہے، زمین کے ساتھ تجربہ کیا۔

(29) قولہ: ولکنی ارضی۔ یعنی میرے رب نے میرے لئے جو فیصلہ کیا اور تقسیم کیا اس سے میں راضی ہوں اور میں اپنا اور ان کا معاملہ اللہ تعالیٰ کے حوالے اور سپرد کرتا ہوں اور اللہ نے جو حکم فرمایا اس کی تابعداری کرتا ہوں۔ علامہ طیبی نے فرمایا لفظ لکن کے لئے ضروری ہے کہ وہ دو ایسے کلاموں کے درمیان واقع ہو جس میں تغایر معنوی ہوتا ہے اور وہ یہاں نہیں ہے اس کی وجہ کیا ہے تو میں کہتا ہوں کہ یہاں جملہ میں محذوفات ہیں حتیٰ استحییت فلا ارجع فانی اذا رجعت کنت غیر راضٍ ولا مسلم ولکنی ارضی واسلم۔ یہاں تک کہ مجھے شرم آگئی اب میں واپس نہیں جاؤنگا اگر میں واپس جاؤنگا تو میں راضی نہ رہنے والا اور اللہ کے سپرد نہ کرنے والا ہو جاؤنگا اور لیکن میں راضی ہوں اور اللہ کے حوالے کرتا ہوں۔ (مرقات)۔

(30) قولہ: امضیت فریضتی (میں اپنے فرض کو نافذ کر دیا) اس حدیث سے پانچ نمازوں کی فرضیت اور اس میں عدم نسخ پر استدلال کیا گیا ہے اور جو حضرات نماز وتر کو واجب قرار نہیں دیتے وہ اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ اگر فرضیت سے عمل اور اعتقاد دونوں حیثیت سے فرض قطعی ہونا مراد ہے تو وتر کا وجوب

کر دیا ہوں۔ (متفق علیہ)۔

حضرت شیخ (عبدالحق محدث دہلوی) نے لمعات میں فرمایا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد میں حطیم میں تھا اور بعض دفعہ آپ نے فرمایا میں حجر میں تھا تو اس میں حنفیہ کے قول کی تائید ہوتی ہے حطیم اور حجر ایک ہی چیز ہے کیونکہ یہ ایک ہی واقعہ ہے اور حضرت ملا علی قاری نے فرمایا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد مجھ سے کم کر دیئے گئے، اس میں اس امر کی دلیل ہے کہ کسی چیز کے وقوع پذیر ہونے سے پہلے اس میں نسخ جائز ہے اور اکثر فقہاء نے یہی فرمایا ہے اور یہی بات صحیح ہے۔

اور حضرت شیخ نے فرمایا: پانچ نمازوں کی فرضیت کو نافذ کر دینے اور اس میں تبدیلی نہ ہونے سے مراد یہ ہے کہ ان نمازوں کی فرضیت میں کلی یا جزوی کسی طور پر بھی نسخ نہیں ہوگا اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ اس میں کسی قسم کی زیادتی نہیں ہوگی البتہ اس میں یہ جائز ہے کہ ان پانچ نمازوں کی فرضیت کے بعد کسی دوسری نماز کا اضافہ کیا جاسکتا ہے۔

**3/7305**۔ حضرت ثابت بنانی نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا میرے پاس براق لایا گیا وہ ایک سفید چوپایہ ہے، دراز گوش سے لمبا اور نچر سے چھوٹا ہے جو حد نظر پر اپنا قدم ڈالتا تھا میں اس پر سوار ہو گیا یہاں تک کہ بیت المقدس پہنچا اور اس کو اس حلقہ سے باندھ دیا جس حلقہ سے انبیاء باندھتے تھے (31)۔ آپ نے فرمایا پھر میں مسجد

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) ایسا نہیں ہے کیونکہ وتر کا وجوب حدیث سے ثابت ہے جو ظنی الثبوت ہے۔ اسی لئے ہمارے امام اعظم نے وتر کو جس معنی میں واجب قرار دیا ہے وہ فرض قطعی کے معنی میں نہیں ہے۔ اور پانچ نمازوں کی فرضیت کا امضاء اور اس میں عدم تبدیلی سے مراد کلی یا جزئی کسی طور پر بھی اس میں عدم نسخ ہے۔ اس کا یہ مطلب نہیں کہ اس میں اضافہ بھی نہیں ہو سکتا۔ اس میں یہ ممکن ہے کہ پانچ نمازوں کے بعد ایک اور نماز کے لئے وحی آئے۔ (لمعات)۔

(31) قولہ: تربط بها الانبیاء۔ تربط اکثر نسخوں میں تاکہ ساتھ مؤنث کا صیغہ ہے جماعت الانبیاء کی تاویل میں ہے اور بعض نسخوں میں یاء کے ساتھ مذکر کا صیغہ ہے اور بھسا میں ضمیر مؤنث کا مرجع حلقہ ہے اور حواشی میں یربط بہ ضمیر مذکر کے ساتھ ہے اس میں معنی کا اعتبار کیا گیا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ میں اپنی سواری کو اس حلقہ سے باندھا

میں داخل ہوا، اور اس میں دو رکعت نماز پڑھا (32) پھر میں نکلا تو جبریل میرے پاس ایک برتن شراب کا اور ایک برتن دودھ کا لائے (33) تو میں دودھ کو اختیار کیا تو جبریل نے کہا آپ نے فطرت کو اختیار کیا۔ پھر ہم کو آسمان کی طرف اوپر چڑھایا گیا اور سابق کے ہم معنی حدیث بیان کیا، آپ نے فرمایا میں نے دیکھا کہ میں حضرت آدم کے پاس تھا اور میرے لئے انہوں نے خوش آمدید فرمایا اور دعائے خیر دی۔ اور فرمایا: تیسرے آسمان میں میں نے حضرت یوسف کو دیکھا کہ ان کو حسن کا نصف حصہ (34)

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) جس سے انبیاء علیہم السلام اپنی سواریوں کو باندھا کرتے تھے۔ اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ انبیاء علیہم السلام اس سواری پر سواری کئے ہوں۔ (لمعات)۔

(32) قولہ: رکعتین (یعنی دو رکعت نماز تہنیتیہ المسجد پڑھے اور ظاہر بات ہے کہ یہ وہی نماز ہے جس میں انبیاء علیہم السلام نے آپ کی اقتداء کی اور آپ تمام برگزیدہ پیغمبروں کے امام بنے۔ (مرقات)۔

(33) قولہ: اناء من لبن (دودھ کا برتن) راوی نے اس کو مختصر روایت کیا اور اس میں شہد کا ذکر چھوٹ گیا ہے۔ (مرقات)۔

(34) قولہ: قد اعطی شطر الحسن (ان کو نصف حسن سرفراز کیا گیا) علامہ مظہر نے فرمایا اس سے مراد نصف حسن ہے، میں کہتا ہوں کہ اس میں احتمال ہے کہ اس سے مراد مطلق جنس حسن کا نصف ہو یا ان کے سارے اہل زمانہ کا حسن مراد ہو اور یہی مفہوم قابل ترجیح ہے۔ اور متاخرین میں سے بعض حفاظ حدیث نے فرمایا اور وہ ہمارے معتبر مشائخ کرام میں سے ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم حضرت یوسف علیہ السلام سے بہت زیادہ حسین تھے کیونکہ یوسف علیہ السلام کے بارے میں یہ منقول نہیں ہے کہ آپ کے چہرہ کی روشنی سے دیواریں نظر آتی تھیں جیسے آئینہ میں اس کے مقابل چیز نظر آتی ہے۔ اور ہمارے نبی اکرم صلی اللہ علیہ والہ وصحبہ وسلم کے بارے میں یہ بات بیان کی گئی ہے۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے آپ کے صحابہ سے اکثر اس روشن حالت کو پردے میں رکھا کیونکہ ان کے لئے اس کو ظاہر کر دیا جاتا تو وہ آپ کو دیکھنے کی طاقت نہیں رکھتے تھے۔ جیسا کہ بعض محققین نے کہا ہے۔ اور اب رہا یوسف علیہ السلام کا جمال اس میں سے کچھ بھی پردے میں نہیں رکھا گیا اور اس سے اس بات کی تائید ہوتی ہے جو ہم نے پہلے بیان کیا ہے کہ حضرت یوسف علیہ السلام کو ہمارے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم حسن صوری و حسن معنوی کی زیادتی میں سے حسن صوری کی زیادتی سے سرفراز کیا گیا، اس بناء پر ہے کہا جاتا ہے کہ ان کو میرے حسن کا آدھا دیا گیا ہے۔ (مرقات)۔

عطا ہوا ہے تو آپ نے مجھے خوش آمدید کہا اور دعائے خیر دی اور موسیٰ علیہ السلام کے رونے کا ذکر نہیں فرمایا اور فرمایا ساتویں آسمان میں دیکھا حضرت ابراہیم ہیں جو اپنی پشت کو بیت معمور سے لگائے ہوئے ہیں، اور اس میں ہر روز ستر ہزار فرشتے داخل ہوتے ہیں پھر دوبارہ اس کی طرف لوٹ کر نہیں آتے پھر مجھے سدرۃ المننتی کے پاس لے کر چلے تو اس کے پتے ہاتھیوں کے کانوں کی طرح اسکے پھل منگولوں کی طرح تھے پس جب اللہ کے حکم سے اس پر جو چیز چھا گئی چھا گئی تو وہ حسن میں اور تغیر ہو گیا (35) اللہ کی مخلوق میں سے کوئی بھی اس کے حسن کو بیان کرنے کی طاقت نہیں رکھتا اور میری طرف جو جی کی گئی (36) اور مجھ پر ہر دن و رات میں پچاس نمازیں فرض کی گئیں تو میں موسیٰ کے پاس اتر کر آیا تو انہوں نے کہا آپ کی امت پر آپ کے پروردگار نے کیا فرض کیا ہے تو میں نے کہا دن و رات میں پچاس نمازیں تو انہوں نے کہا آپ اپنے رب کے پاس لوٹ کر جائیں اور تخفیف کے لئے درخواست کریں۔ کیونکہ آپ کی امت اس کی طاقت نہیں رکھے گی کیونکہ میں بنی اسرائیل کو آزما یا ہوں اور ان کا تجربہ کیا ہوں آپ نے فرمایا میں اپنے رب کے پاس واپس گیا اور عرض کیا اے میرے رب میری امت پر تخفیف فرمائیں تو رب نے مجھ سے پانچ نمازیں کم کر دیں تو میں موسیٰ کے پاس آیا اور کہا رب نے مجھ سے پانچ نمازیں کم کیا ہے تو انہوں نے کہا آپ کی امت اس کی طاقت نہیں رکھے گی اپنے

(35) قولہ تغیرت۔ یعنی سدرۃ المننتی اپنی حالت سے بھی اعلیٰ مرتبہ کی حالت میں تبدیل ہو گیا اور یہ لہما کا جواب ہے۔ (مرقات)۔

(36) قولہ: و اوحی الی ما اوحی (اس نے میری طرف وحی کیا جو وحی کیا) ما اوحی کے بیان میں علماء نے متعدد طور پر کلام کیا ہے اور ان میں احتیاط کا طریقہ جو اقرب الی الصواب ہے وہ یہ ہے کہ اس کو اس کے ابہام کے ساتھ ویسا ہی رکھا جائے اس میں اس کی عظمت پر دلالت ہے۔ کیونکہ اللہ اور اس کے رسول کے سواء اس کو کوئی نہیں جانتا اور بعض علماء نے کسی روایت سے یا ان کے استنباط سے جو ان پر منکشف ہو اس کو بیان کیا ہے منجملہ امور کے اس میں تین باتیں یہ ہیں (1) پانچ نمازوں کی فرضیت (2) سورہ بقرہ کے خواتیم یعنی آخری آیتیں اور تیسری چیز یہ کہ امت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کے لئے شرک کے سواء دیگر گناہ معاف کر دیئے گئے۔ (لمعات)۔

رب کے پاس لوٹ کر جائیں اور تخفیف کے لئے درخواست کریں آپ نے فرمایا میں اپنے پروردگار اور موسیٰ علیہ السلام کے درمیان مسلسل جاتا اور آتا رہا یہاں تک رب نے فرمایا اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) دن رات میں یہ پانچ نمازیں ہیں (37) ہر نماز کے لئے (38) دس نمازوں کا ثواب ہے تو یہ پچاس نمازیں ہی ہوئیں۔ جو شخص کسی نیکی کا ارادہ کیا اور اس کو نہیں کیا تو اس کے لئے ایک نیکی لکھی جاتی ہے اور اگر اس پر عمل کرتا ہے تو اس کے لئے دس نیکیاں لکھی جاتی ہیں اور جو شخص کسی برائی کا ارادہ کیا (39) اور اس کو نہیں کیا (40) تو اس کے لئے کچھ بھی برائی نہیں لکھی جاتی اور اگر اس برائی کو کرتا ہے تو اس کے لئے ایک برائی لکھی جائیگی۔ آپ نے فرمایا میں اتر کر آیا یہاں تک کہ موسیٰ کے پاس پہنچا اور ان کو یہ خبر دے دیا تو انہوں نے کہا اپنے رب کے پاس لوٹ کر جائیے اور تخفیف کی درخواست کیجئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”میں نے کہا میں اپنے رب کے پاس جاتا رہا یہاں تک کہ مجھے اس سے شرم آتی ہے“۔ (مسلم)۔

- (37) قولہ: انھن خمس صلوات (یہ پانچ نمازیں ہیں) علامہ طبری نے فرمایا اس میں ضمیر (ھن) اسم مہم ہے اور اس کی خبر اس کی تفسیر کر رہی ہے۔ (مرقات)۔
- (38) قولہ: لكل صلوة عشر (یعنی ہر نماز کے لئے دس نمازوں کا ثواب ہے)۔ (مرقات)۔
- (39) قولہ: من ہم بحسنة الخ (جو شخص کسی نیکی کا ارادہ کرے) یہ ایک دوسری بات کا بیان ہے اور ایک دوسری سرفرازی ہے جو قاعدہ کلیہ میں مندرج اس جزئیہ کو شامل ہے چنانچہ فرمایا من ہم بحسنة الخ۔
- وقولہ: کنتہ لہ عشر۱۔ یہ حرم شریف کے سوا کسی دوسرے مقام میں کم از کم اضافہ ثواب کا ذکر ہے۔ (مرقات)۔
- (40) قولہ: فلم یعملھا (اس پر عمل نہیں کیا) یعنی بغیر کسی سبب کے یا کسی جائز سبب کے لئے اس کو ترک کر دیا عمل نہیں کیا برخلاف اس کو اللہ کے لئے چھوڑنے کے جب کہ اس کا اسکو ترک کرنا اللہ کے لئے نہ ہو تو اس کے لئے وہ برائی کچھ بھی نہیں لکھی جاتی اور اگر اس پر عمل کرنے کا ارادہ کر لیا تھا مگر اس کو چھوڑ دیا اور نہیں کیا تو یہ چھوڑنا اللہ کے لئے ہوگا اور اس کے لئے ایک نیکی لکھی جائیگی اور اس کا اسکو چھوڑ دینا کسی بے مقصد سے ہو تو اس کے لئے ایک برائی لکھی جائیگی۔ حجۃ الاسلام نے کتاب احیاء العلوم میں اسی طرح بیان کیا ہے اور بہت سے علماء نے اس کی صراحت کی ہے۔ (مرقات)۔

4/7306۔ ابن شہاب حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں آپ نے فرمایا حضرت ابوذر بیان کرتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے گھر کا چھت مجھ پر سے کھول دیا (41) گیا اور میں مکہ میں تھا جبریل اتر کر آئے اور میرے سینہ کو چاک کیا پھر اس کو زمزم سے دھویا گیا پھر ایمان و حکمت سے بھرا ہوا ایک سونے کا طشت لایا گیا اور اس کو میرے سینہ میں انڈیل دیا پھر اس کو جوڑ دیا پھر انہوں نے میرا ہاتھ پکڑا اور مجھے آسمان کی طرف اوپر لیکر گئے اور جب میں آسمان دنیا کے پاس پہنچا تو جبریل نے اس آسمان کے خازن سے کہا دروازہ کھولو تو اس نے کہا یہ کون ہے تو کہا جبریل ہوں اس نے کہا کیا تمہارے ساتھ کوئی ہیں تو کہا ہاں میرے ساتھ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں تو اس نے کہا کیا ان کی طرف بھیجا گیا تھا تو کہا ہاں پس جب دروازہ کھولا گیا تو ہم آسمان دنیا پر اوپر چلے گئے اچانک ایک صاحب کو دیکھا بیٹھے ہوئے ہیں ان کے سیدھے جانب بھی اشخاص ہیں (42) اور بائیں جانب بھی اشخاص ہیں جب وہ اپنے سیدھے جانب دیکھتے تو خوش ہوتے اور

(41) قولہ: فرج عنی سقف بیتی (میرے گھر کے چھت کو میرے اوپر سے کھولا گیا) اسراء (معراج) کے مکان کے تعین میں مختلف روایات ہیں بعض میں ہے میں حطیم میں تھا اور بعض میں ہے میں حجر میں تھا بعض روایات میں ہے میں مکہ میں تھا اور بعض روایات میں ہے مجھے شعب ابی طالب سے معراج کرائی گئی اور بعض روایات میں ہے میں ام ہانی کے گھر میں تھا اور یہ روایت بہت مشہور ہے۔ اب ان تمام روایات میں صاحب فتح الباری کے بیان کے مطابق اس طرح جمع کیا جاسکتا ہے آپ رات میں ام ہانی کے مکان میں تھے اور ان کا گھر شعب ابی طالب میں تھا اور آپ نے جو فرمایا کہ میرے گھر کے چھت کو کھولا گیا اس میں آپ نے گھر کی نسبت جو اپنی ذات مقدسہ کی طرف کی تو وہ اس لئے کہ آپ اس رات میں آرام فرما رہے تھے اور اس گھر میں آپ کے پاس فرشتہ آیا اور آپ کو گھر سے مسجد حرام میں لائے آپ اس وقت آرام فرما رہے تھے ابھی نیند کا اثر موجود تھا پھر آپ کو حطیم سے کعبۃ اللہ کے دروازے کے پاس لایا گیا اور براق پر آپ کو سوار کرایا گیا۔ (ماخوذ از لمعات و مرقات)۔

ثم قولہ وانا بمکة (اور میں مکہ میں تھا) یہ جملہ حالیہ ہے اور اس میں بتانا ہے کہ یہ واقعہ کئی ہے مدنی نہیں ہے۔ (ماخوذ از لمعات و مرقات)۔

(42) قولہ: أسودة (اشخاص) یہ سواد کی جمع ہے جیسے زمان کی جمع ازمۃ ہے اور اس کے معنی شخص ہے کیونکہ وہ دُور سے کالاً نظر آتا ہے یعنی وہ اشخاص آدم علیہ السلام کی اولاد تھے۔ و قولہ: قلت لجبرئیل من هذا (میں نے

جب وہ اپنے بائیں جانب دیکھتے تو روتے تھے تو انہوں نے کہا خوش آمدید نبی صالح اور ابن صالح کے لئے میں جبرئیل سے کہا یہ کون صاحب ہیں تو انہوں نے کہا یہ آدم ہیں اور ان کے سیدھے جانب اور بائیں جانب کے یہ لوگ ان کے بیٹوں کی اولاد ہیں اور ان میں سے سیدھے جانب والے اہل جنت ہیں اور ان کے بائیں جانب کے لوگ اہل دوزخ ہیں۔ اور آپ جب اپنی سیدھے جانب دیکھتے ہیں تو خوش ہوتے اور جب اپنی بائیں جانب دیکھتے ہیں تو روتے۔ یہاں تک کہ مجھے دوسرے آسمان پر چڑھایا گیا اور اس نے اس کے خازن سے کہا دروازہ کھولو تو اس کے خازن نے ان سے ویسا ہی کہا جیسا پہلے والے نے کہا تھا انسؓ نے کہا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آپ نے آسمان میں حضرات آدم وادریس و موسیٰ و عیسیٰ اور ابراہیم کو پایا اور ان کے مقامات کیسے تھے ان کو یاد نہیں رہے۔ سوائے اس کے کہ انہوں نے ذکر کیا کہ آپ نے آدم علیہ السلام کو آسمان دنیا

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) جبرئیل سے کہا یہ کون ہیں) اس سے ظاہر ہے کہ آپ نے یہ استقبال ہونے کے بعد سوال فرمایا لیکن مالک بن صعصعہ کی روایت اس کے برخلاف ہے اور قابل اعتماد ہے پس اس روایت کو اس پر محمول کیا جائیگا کیونکہ اس میں اداۃ تمثیل نہیں ہے لیکن میں کہتا ہوں ظاہر یہ ہے کہ سوال میں ہذا کا مشارالیه اسودۃ ہے اور جواب میں آدم علیہ السلام کا ذکر خطاب کے اصل مقصود کو اس پر عطف کرنے کے لئے لایا گیا ہے اور راوی کا کلام درست ہو گیا۔  
 قولہ: والاسودۃ النبی عن شمائلہ اهل النار۔ امام قاضی نے فرمایا حدیث میں آیا ہے کہ کفار کی روحیں سجن میں قید ہیں اور نیک لوگوں کی روحیں علیین میں نعمت سے سرفراز ہیں تو وہ آسمان میں کس طرح سے جمع ہو گئے تو اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ اس بات کا احتمال ہے کہ ان کو چند اوقات میں آدم علیہ السلام کے پاس پیش کیا جاتا ہوگا اور رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا اس مقام سے گزران ارواح کے پیش ہونے کے وقت میں ہوا ہوگا اور جنت آدم علیہ السلام کے سیدھے جانب میں اور دوزخ بائیں جانب میں تھی تو آپ کیلئے ان دونوں سے حجاب اٹھایا گیا اور اس بات کا بھی احتمال ہے کہ جو جانیں دکھائی دے رہی تھیں وہ وہ تھیں جو اب تک جسم میں داخل نہیں ہوئی تھیں اور وہ جسموں سے پہلے پیدا کر دی گئی ہیں اور ان کا ٹھکانہ آدم علیہ السلام کے سیدھے اور بائیں جانب ہے اور اس میں اس کا کیا انجام ہونے والا ہے بتا رہے تھے۔

وقولہ نسیم بنیۃ: یہ عام مخصوص عنہ ہے۔ واللہ اعلم۔ (ماخوذ از مرقات)



میں (43) اور حضرت ابراہیم کو چھٹے آسمان میں پایا اور ابن شہاب نے کہا: مجھے ابن حزم نے خبر دی کہ ابن عباسؓ اور ابوجہ انصاری کہا کرتے تھے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے پھر چڑھایا گیا یہاں تک کہ میں مستوی پر پہنچا (44) جس میں قلموں کے لکھنے کی آواز سنتا تھا، اور ابن حزم اور حضرت انس نے فرمایا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: پس اللہ نے میری امت پر پچاس (50) نمازیں فرض کیا تو میں اس کو لیکر واپس ہوا یہاں تک کہ موسیٰ علیہ السلام کے پاس سے گزرا

(43) وقوله: وجد آدم في السماء الدنيا: اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے، وقوله: ابراهيم في السماء السادسة (ابراہیم علیہ السلام کو چھٹے آسمان میں پایا، یہ شریک عن انس کی روایت کے موافق ہے اور ماہقی تمام روایتوں میں جو ثابت ہے کہ ابراہیم علیہ السلام ساتویں آسمان میں ہیں اس کے خلاف ہے اس کے جواب میں اگر ہم یہ کہیں کہ معراج ایک سے زائد مرتبہ ہوئی ہے تو اب اس میں کوئی اشکال نہیں ورنہ جو روایت کثرت سے آئی ہے وہ قابل ترجیح ہے کیونکہ حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ آپ نے ان کو بیت المعمور سے اپنی پشت ٹیک لگائے ہوئے دیکھا ہے اور اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ بیت المعمور ساتویں آسمان میں ہے اور یہ اس لئے بھی ہے کہ یہاں انہوں نے فرمایا کہ ان کے مقامات کے بارے میں کہ وہ کیسے ہیں ان کو یا اور جنہوں نے ان کے مقامات کو روایت کیا وہ روایت قابل ترجیح ہوگی۔ (مرقات)۔

(44) قوله: ظهرت. (اس کے معنی علوت ہیں یعنی میں اوپر چڑھ گیا۔ وقوله: لمستوى. مستوی میں واؤ کو تونین ہے اس کے معنی ہیں ٹھکانا بلند مقام اور لمستوی میں لام تعلیلیہ ہے یعنی میں مستوی پر چڑھنے کے لئے اوپر چڑھ گیا اور ہو سکتا ہے لام اس میں الی کے معنی میں ہو اور ایک قول ہے یہ لام اس میں علی کے معنی میں ہے۔ وقوله: صريف الاقلام قلموں کے لکھنے کی آواز یعنی اللہ تعالیٰ کے فیصلے اور اس کی وحی اور لوح محفوظ سے ان کو نقل کرنے اور اللہ تعالیٰ نے جو کچھ چاہا ان سب امور کو فرشتے جو لکھتے ہیں ان کے اس لکھنے کی آواز مراد ہے۔ علامہ قاضی عیاض نے فرمایا: اس میں اہل سنت کے مذہب کی دلیل ہے کہ اس بات پر ایمان رکھنا ہے کہ وحی الہی اور تقدیریں جو لوح محفوظ سے اللہ تعالیٰ کی کتابوں میں جو قلموں سے اللہ تعالیٰ کی کتابوں میں لکھی جاتی ہیں جیسا کہ احادیث میں آیا ہے وہ سب صحیح ہیں، لیکن اس کی کیفیت اور کیا صورت ہے اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا اور ان قلموں کی کیفیت بھی اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے۔ اور جن لوگوں کی نظر تحقیق کمزور ہے وہ لوگ اس میں تاویل کرتے اور اس کے ظاہری معنی سے اس کو ہٹاتے اور پھیر دیتے ہیں جبکہ عقلی دلائل کی روشنی میں یہ محال نہیں ہے۔ وقوله: وقال ابن حزم وانس، کا 'فاخبرني ابن حزم، پر عطف ہے اور یہ ابن شہاب زہری کا مقولہ ہے۔ (مرقات)۔

تو انہوں نے کہا اللہ نے آپ کے ذریعہ آپ کی امت پر کیا فرض کیا ہے تو میں نے کہا پچاس نمازیں فرض کیا ہے تو انہوں نے کہا آپ اپنے رب کے پاس لوٹ کر جائیے آپ کی امت طاقت نہیں رکھے گی انہوں نے مجھے واپس بھیجا تو رب نے اس کا ایک حصہ معاف کر دیا تو میں موسیٰ کے پاس لوٹ کر آیا اور کہا رب نے اس کا ایک حصہ معاف کر دیا تو انہوں نے کہا اپنے رب کی طرف لوٹ کر پھر جائیے کیونکہ آپ کی امت اس کی طاقت نہیں رکھے گی تو میں پھر لوٹ کر گیا اور لوٹ کر جاتا رہا تو رب نے اس کا ایک حصہ معاف کر دیا (45) اور میں ان کے پاس واپس آیا تو انہوں نے کہا آپ اپنے رب کے پاس اور لوٹ کر جائیں کیونکہ آپ کی امت اس کی طاقت نہیں رکھے گی تو میں لوٹ کر گیا تو رب نے فرمایا یہ پانچ ہیں اور یہ پانچ پچاس 50 ہیں اور میرے پاس بات میں تبدیلی نہیں ہوتی (46) تو میں موسیٰ علیہ السلام کے پاس واپس آیا تو انہوں نے کہا آپ اپنے رب کے پاس پھر لوٹ کر جائیے تو میں نے کہا اس میں میرے رب سے شرم آگئی پھر مجھے لے کر چلے یہاں تک کہ مجھے سدرۃ المننتہی کے پاس پہنچائے اس پر متعدد رنگ چھا گئے میں نہیں بتا سکتا کہ ہ کیا کیا ہیں پھر مجھے جنت میں داخل کیا گیا تو اس میں موتی کے گنبدیں تھیں (47) اور اس کی مٹی مشک تھی۔ (متفق علیہ)۔

(45) قولہ: فوضع شطرھا۔ یعنی پچاس نمازوں میں چند نمازوں یعنی پانچ نمازوں کو کم کیا جن کا ذکر دس کے ذریعہ کیا گیا جیسا کہ گذر اس کا ذکر کیا گیا جو دراصل پانچ ہیں۔

قولہ: فقال (اللہ تعالیٰ نے فرمایا) یعنی آپ کی آخری مراجعت کے وقت اللہ تعالیٰ نے فرمایا ادا کرنا تو پانچ نمازوں کو ہے مگر پچاس ہیں یعنی اس کا اجر و ثواب پچاس کا ہے۔ (مرقات)۔

(46) قولہ: لا یبدل القول لدیّ۔ علامہ طبری نے فرمایا: استحیت من ربی۔ میرے رب سے مجھے شرم آگئی یہ مناسب بات نہیں ہے تو میں کہتا ہوں کہ یہ مناسب مقام ہے اسکو عدم تبدیل کا علم ہونے سے پہلے پر محمول کیا جائے۔ قولہ: ثم انطلق بی حتی انتھی بی۔ اس میں دونوں صیغے بھی فعل مجہول ہیں اس کا معنی یہ ہے کہ مجھے لے جایا گیا، اور سدرہ تک پہنچا دیا گیا۔ (مرقات)۔

(47) قولہ: جنابذ اللؤلؤ۔ جنابذ جمع ہے اس کا واحد جنبذہ ہے اور جیم کو پیش اور نون کو جزم اور ب کو پیش۔ جنبذہ ایسی چیز کو کہتے ہیں جو زمین کے اوپر بلند اور گول ہوتی ہے اور عامۃ الناس ج کو زبر (فتح) کے ساتھ بولتے ہیں اور یہ گنبد کا معرب ہے۔ (لمعات و مرقات)۔

5/7307- حضرت عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت انہوں نے کہا جب رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم کو معراج میں بلایا گیا تو سدرۃ المنتہیٰ تک آپ کو لے جایا گیا اور یہ چھٹے آسمان میں (48) ہے اور جو چیز زمین سے اوپر اٹھائی جاتی (49) ہے وہاں تک پہنچی ہے پھر وہاں سے لے لی جاتی ہے اور جو چیز اس کے اوپر سے اتاری جاتی ہے وہاں تک پہنچتی ہے پھر وہاں سے لے لی جاتی ہے۔ آپ نے فرمایا: سدرہ پر جو چیز چھارہ ہی تھی وہ چھارہ ہی تھی انہوں نے کہا (50) وہ سونے کے ٹڈے تھے اور کہا کہ

(48) قوله: وهي في السادسة (اور وہ چھٹے آسمان میں ہے) ایک شارح نے کہا کہ سدرۃ کا چھٹے آسمان میں ہونے کا ذکر کسی راوی کا وہم ہے اور صحیح بات وہ ہے جو اکثر جمہور کے پاس مشہور ہے وہ ساتویں آسمان میں ہے۔ علامہ قاضی نے فرمایا ساتویں آسمان میں ہونے کی بات قابل ترجیح ہے اور امام نووی نے فرمایا ان دونوں روایتوں کو جمع کرنا ممکن ہے اس طرح کہ اس کی جڑ چھٹے آسمان میں اور اس کا اکثر حصہ ساتویں آسمان میں ہو۔ (ماخوذ از مرقات)۔

(49) قوله: اليها ينتهي ما يعرج من الأرض (زمین سے جو شئی اوپر جاتی ہے اس کے پاس رکتی ہے) اس سے مراد جو اعمال اور جو روحیں نیچے کی جہت میں رہنے والی اوپر چڑھتی ہیں۔ قوله: واليها ينتهي ما يهبط به من فوقها اس سے مراد وحی اور وہ احکام ہیں جو اوپر کی جہت سے نیچے اترتے ہیں۔

(50) قوله: قال (انہوں نے کہا) یعنی ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ”مَا يَعْشَى“ کی تفسیر میں فرمایا وہ سونے کے ٹڈے ہیں۔ علامہ طیبی نے فرمایا اگر تم پوچھو کہ اس حدیث شریف میں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس دوسری حدیث شریف جس میں یہ ہے کہ اس پر متعدد رنگ چھا گئے جن کو میں نہیں بتا سکتا۔ ان دونوں حدیثوں میں کس طرح تطبیق و توفیق ہوگی تو میں کہتا ہوں کہ ”غشيشا اللون ادرى ما هي“ میں اور ”إِذْ يَعْشَى السِّدْرَةَ مَا يَعْشَى“ (53-سورۃ النجم، آیت نمبر: 16) میں ان کو ابہام میں رکھ کر ان کی عظمت کو ظاہر کرنا مقصود ہے ورنہ وہ سب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم ہیں جیسا کہ فرعونیوں کے بارے میں آیا ہے: ”فَعَشِيَهُمْ مِنَ الْيَمِّ مَا عَشِيَهُمْ“ (20-سورۃ طہ، آیت نمبر: 78) دریا میں سے جو چیز ان کو ڈھانک دی (دونوں جگہ شئی معلوم ہے مگر وہ بیان سے باہر ہے)۔

قوله: هنا فراش من ذهب (یہاں آپ کا فرمانا کہ وہ سونے کے ٹڈے ہیں) یہ اس کا ما بعشی بیان ہے، میں کہتا ہوں واللہ اعلم راجح قول یہ ہے کہ ”مَا يَعْشَى“ میں بہت سی چیزیں ہیں جو شمار سے زیادہ احاطہ بیان سے باہر ہیں۔ اور جب خود سدرہ منتہیٰ کی کیفیت بیان سے باہر ہے تو جو شئی اس کے اوپر چھائے کس طرح احاطہ علم میں آسکتی ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جب بعض چیزوں کو دیکھا یا دیکھی گئیں اس میں اور اس میں منافات نہیں ہے اور اس طرح سے تمام روایات کے درمیان میں جمع و توفیق ہو سکتی ہے۔ (مرقات)۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تین چیزیں عطا کی گئیں، پانچ نمازیں دی گئیں، اور سورہ بقرہ کی آخری آیتیں دی گئیں (51) اور آپ کی امت سے اس شخص کے لئے مہلکات معاف کر دیئے گئے جو اللہ کے

(51) قوله: واعطى خواتيم سورة البقرة (اور سورہ بقرہ کے آخری آیات عطاء کی گئیں) اگر تم یہ پوچھو کہ سورہ بقرہ کی آخری آیتوں کا معراج میں عطا ہونا صحیح مسلم وغیرہ کی حدیث کے بظاہر خلاف معلوم ہوتا ہے صحیح مسلم وغیرہ میں ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ جبریل علیہ السلام حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بیٹھے ہوئے تھے کہ آپ نے اپنے اوپر سے ایک آواز سنی تو سر اٹھایا اور فرمایا یہ فرشتہ ہے جو آج سے پہلے زمین پر کبھی نہیں اترتا تھا اور وہ سلام کیا اور کہا کہ آپ کے لئے مبارک ہو و نور جو آپ کو سرفراز کئے گئے ہیں وہ آپ سے پہلے کسی نبی کو نہیں دیئے گئے سورہ فاتحہ اور سورہ بقرہ کی آخری آیات ان میں سے ایک حرف بھی پڑھا جائیگا تو میں اس کو ضرور عطا کرونگا۔ تو میں اس کے جواب میں یہ کہوں گا کہ ان میں کوئی منافات نہیں کیونکہ یہ عطاء آسمان میں منجملہ ان چیزوں کے ہے جو اوجی الی عبدہ ما اوجی میں ہے نمازوں کا مقام اعلیٰ میں عطاء کیا جانا اس کے لئے قرینہ ہے اور جو عطا کی گئی اس کی عظمت کے لئے اور تمام انبیاء علیہم السلام کے درمیان آپ کے خصائص کی بشارت دینے کے لئے معظم فرشتہ کا ترنا ہوا ہے اور ایک اشکال یہ ہوتا ہے کہ سورہ بقرہ مدنی ہے اور واقعہ مدنی ہے اور معراج بالاتفاق مکہ مکرمہ میں واقع ہوا ہے تو اس اشکال کا جواب یہ ہے کہ سورہ بقرہ میں سے اس کے آخری آیتیں مستثنیٰ ہیں یہ معراج میں عطاء ہوئی ہیں، ماقبی کا مدینہ منورہ میں نزول ہوا اور پورے سورہ بقرہ کا مدنی ہونا اسکی اکثر آیات کے اعتبار سے ہے۔ علامہ ابن الملک نے حسن بصری ابن سیرین اور مجاہد سے روایت کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جبریل علیہ السلام کے واسطے کے بغیر شب معراج میں اس کی وحی فرمائی ہے اس لئے ان حضرات کے پاس یہ کہی ہے۔

اور جمہور کے قول کے مطابق اس کا جواب یہ ہے کہ یہ پورا سورہ مدنی ہے۔ علامہ تورپشتی نے کہا ہے کہ اعطی کے معنی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام پر نازل ہونا نہیں ہے بلکہ ان آیتوں میں جو دعا سکھائی گئی: ”غُفِرَ لَكَ رَبَّنَا“ سے ”اَنْتَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى الْكُفْرَيْنِ“ (2-سورۃ البقرۃ، آیت نمبر: 286) تک اس کی قبولیت کا اعلان ہے اور سالکین و دعا کرنے والوں میں سے اس شخص کے لئے بھی جو اس کے حق ادا کرتا ہے قبولیت کا اعلان کیا گیا۔ (مرقات)۔

اور حضرت عبدالحق محدث نے کتاب لمعات میں فرمایا: ان آیات کے یہاں عطاء کرنے سے مراد ان آیات کے معانی اور اس کے مضمون کی عطاء کردہ مراد ہے۔ اور علامہ طیبی نے فرمایا: خلاصہ یہ ہے ان کی عظمت اور اہتمام شان کی خاطر وحی کی تکرار ہوئی ہے۔ شب معراج میں فرشتہ کے واسطے کے بغیر ہوئی پھر مدینہ منورہ میں حضرت جبریل امین کے واسطے سے وحی آئی اور اس سے یہ بات پوری ہو جاتی ہے کہ سارا قرآن مجید جبریل امین کے واسطے سے

ساتھ کسی چیز کو شریک نہیں کرتا (52)۔ (مسلم)۔

6/7308- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں اپنے آپ کو حجر میں دیکھا اور قریش مجھ سے میرے راتوں رات جانے (53)

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) نازل ہوا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ . عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ“۔ (26-سورۃ الشعراء، آیت نمبر: 193) آیا ہے۔

نیز یہ فرمایا کہ ہمارے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ دو ایسے مقامات ہیں جن میں اولین و آخرین رشک کریں گے ان میں سے ایک دنیا میں شب معراج کا واقعہ ہے اور ان میں سے دوسرا آخرت میں مقام محمود پر سرفرازی ہے اور ان دونوں مقامات سے اس امت مرحومہ کی شان معلوم ہوتی۔ (لمعات)۔

(52) قولہ: وَغُفِرَ (مغفرت کر دی گئی) یہ صیغہ مجہول ہے۔ لمن لا یشرک باللہ من امتہ شیئا المقححات۔ المقححات حالت رفیعی میں ہے۔ غفر کا نائب فاعل ہے اور اس کے حاکم وزیر (کسرہ) ہے۔ ہلاک کرنے والے گناہ کبیرہ مراد ہیں اگر رب غفار کا کرم نہ ہو تو اس کے مرتکب کو وہ دوزخ میں ڈھکیل دیں گے۔ مطلب یہ ہے کہ اس کمال والی شب معراج میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس مغفرت کا وعدہ کر لیا گیا اگرچیکہ آیت مغفرت: ”إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ“۔ (4-سورۃ النساء، آیت نمبر: 48) اس کے بعد نازل ہوئی ہے اور یہ آیت سورہ نساء کی ہے اور سورہ نساء مدنی ہے اور لمن یشاء کا حدیث میں ذکر نہ ہونا اس لئے ہے کہ یہ واقعہ حکم قدیم کا ہے اور حدیث شریف ہے۔ اور علامہ ابن حجر نے فرمایا یہاں مغفرت سے مراد یہ نہیں ہے کہ امت کو بالکل عذاب نہیں ہوگا کیونکہ نافرمان مسلمان کو عذاب کا ہونا نصوص شریعت سے اور اجماع امت سے ثابت ہے اس لئے اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ ہمیشہ دوزخ میں نہیں رہیں گے۔

البتہ یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ اگر یہی مطلب ہے تو اس میں اس امت کی خصوصیت نہیں ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس سے مراد امت کی اکثریت ہے کیونکہ یہ امت مرحومہ ہے (اس امت پر اللہ کا خاص کرم ہے) واللہ اعلم۔

(53) قولہ: مسرأی (میری معراج) اس میں میم کو زبر (فتح) ہے اور یہ مصدر میمی ہے یعنی میرا رات میں چلنا۔ و قولہ اثبتھا (میں اس کو یاد نہیں رکھا) لفظ اثبات باب افعال سے ہے، یعنی میں اس سے زیادہ اہم کام میں مشغول ہونے کی وجہ سے اس کو یاد نہیں رکھا۔

وقولہ: مثله (اس کے جیسا) مثله کی ضمیر کرب کی طرف لوٹی یہ۔ کرب غم اور رنج و فکر کو کہتے ہیں وقولہ: فرفعہ اللہ الخ یعنی اللہ تعالیٰ نے میرے اور اس کے درمیان کا حجاب ہٹا دیا تاکہ میں اس کو دیکھوں اور دیکھ کر لوگوں کو بتاتے جاؤں۔ (مراقات)۔

یعنی معراج کے بارے میں پوچھنے لگے اور مجھ سے بیت المقدس کی ان چیزوں سے متعلق پوچھے جو میرے سامنے نہیں تھیں تو میں اس قدر فکر مند ہو گیا کہ ایسا کبھی فکر مند نہیں ہوا تو اللہ تعالیٰ نے اس کو میرے سامنے ظاہر کر دیا میں اس کو دیکھتا جاتا اور وہ کوئی بھی چیز مجھ سے نہیں پوچھتے مگر میں ان کو بتا دیتا تھا اور میں اپنے آپ کو انبیاء کی جماعت میں دیکھا (54) تو حضرت موسیٰ علیہ السلام کو دیکھا کھڑے ہوئے (55) نماز پڑھ رہے تھے، میں دیکھا (56) وہ میانہ قد کے تھے اور مضبوط چہرے بدن کے تھے گویا کہ وہ قبیلہ شنوءہ کے لوگوں میں سے ہیں اور میں حضرت عیسیٰ کو دیکھا کھڑے ہوئے نماز پڑھ

(54) قوله: وقد رأيتني في جماعة من الأنبياء (انبیاء علیہم السلام کی جماعت میں اپنے آپ کو دیکھا) سیاق و سباق سے اور اس کے بعد کی عبارت سے معلوم ہوتا ہے یہ شب معراج کا واقعہ ہے اور بالاتفاق یہ واقعہ آسمانوں میں انبیاء علیہم السلام کو دیکھنے کا اور اس کے علاوہ بیت المقدس میں دیکھنے کا ہے، اور راجح قول یہی ہے کہ آسمانوں پر چڑھنے سے پہلے آپ نے ان کو نماز پڑھائی ہے۔

میں یہ کہتا ہوں کہ یہ بات گزر چکی ہے کہ انبیاء علیہم السلام اپنے رب کے پاس زندہ ہیں اور اللہ تعالیٰ نے انبیاء علیہم السلام کے گوشت کو کھانا زمین پر حرام کر دیا ہے اور ان کے جسم بھی ان کی روحوں کی طرح لطیف ہیں ان میں کثافت نہیں ہے اس لئے ان کیلئے عالم ملک و ملکوت میں کمال درجہ کے ساتھ ظاہر ہونے میں کوئی رکاوٹ نہیں ہے۔ (ماخوذ از مرقات)۔

(55) قوله: قائم يصلح الخ (وہ کھڑے ہوئے نماز پڑھ رہے تھے) آخرت میں ان کے نماز پڑھنے میں کوئی اشکال نہیں کیونکہ یہ حضرات زندہ ہیں اور کام کر سکتے ہیں البتہ وہاں کوئی کام ان پر واجب و فرض نہیں۔ (مرقات)۔

(56) قوله: فاذا رجل ضرب (تو دیکھا کہ وہ میانہ قد اور چہرے جسم والے ہیں) خاص قسم کا میانہ قد والے، یا ہلکا پھلکا جسم والے (نہا یہ)۔

وقوله: جعد جیم کو زبر (نختہ) اور ع کو جزم اور اس کے دو معنی ہیں ایک معنی تو مضبوط بٹا ہوا جسم اور دوسرا یعنی چھلہ دار اور خمیدہ بال والے اور یہاں پہلے معنی راجح ہیں کیونکہ سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں ہے انہ رجل الشعر وہ لیس بال والے ہیں یہ باب صاحب التحریر نے کہی ہے، اور علامہ امام نووی نے کہا کہ یہاں دوسرے معنی بھی لے سکتے ہیں کیونکہ شعر رجل (خمدار بال) اس وقت بولتے ہیں جب بال زیادہ خمدار بہت گھنگھر یا لونہ ہوں۔ (مرقات)۔

رہے تھے اور لوگوں میں ان کے زیادہ مشابہ عروہ بن مسعود ثقفی ہیں اور حضرت ابراہیم کو دیکھا کھڑے ہوئے نماز پڑھ رہے تھے ان کے زیادہ مشابہ تمہارے صاحب یعنی خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مبارک ہے اور یہ نماز کا وقت آ گیا (57) تو میں ان کی امامت کیا اور جب نماز سے فارغ ہوا تو مجھ سے ایک کہنے والے نے کہا: اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم) یہ دوزخ کے داروغہ ہیں آپ ان کو سلام کیجئے میں ان کی طرف متوجہ ہوا تو وہ خود مجھے شروع میں سلام کئے۔ (مسلم)۔

**7/7309**۔ حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا جب قریش نے مجھے جھوٹ سمجھا تو میں حجر میں کھڑا ہوا تو اللہ نے میرے لئے بیت المقدس کو ظاہر کر دیا (58) میں اس کو دیکھتا اور ان کو اس کی نشانیاں بتاتا جاتا

(57) قوله: فحانت الصلوة (یعنی نماز کا وقت آ گیا) یعنی نماز کا وقت آ گیا اور ہو سکتا اس سے صلوة الختیمہ مراد ہو اور معراج کی خصوصی نماز بھی ہو سکتی ہے اور اگر سوال کیا جائے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم بیت المقدس میں انبیاء علیہم السلام کی امامت کر رہے تھے اور آسمانوں پر پیغمبروں کو ان کے مقامات میں دیکھے تو موسیٰ علیہ السلام کو نماز پڑھتے ہوئے کیسے دیکھے اس کا جواب یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے انبیاء علیہم السلام کو ان کی قبور میں نماز پڑھتے دیکھا اور جب انبیاء علیہم السلام کو معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی آسمانوں کی طرف معراج ہے تو سب آپ کا استقبال کئے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بیت المقدس میں جمع ہو گئے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو بیت المقدس میں نماز پڑھایا پھر وہ سب آسمان کی طرف چڑھ گئے اور بطور مشایعت اور اتباع کے آداب کے کو ملحوظ رکھتے ہوئے آسمان کی طرف آگے چلے گئے، اور ہر ایک اللہ تعالیٰ کے عطاء کردہ اپنے اپنے مقامات پر ٹھہر گئے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان سب کے پاس سے گزرے یہ سب باتیں عقل سے ماوراء ہیں اور معجزات ہیں۔ (ماخوذ از مرقات)۔

(58) قوله: فجلی اللہ لی بیت المقدس (اللہ تعالیٰ نے میرے لئے بیت المقدس کو ظاہر فرمادیا) لفظ جلی لام کو تشدید کے ساتھ اور بغیر تشدید کے بھی ہے۔ اس کی صورت یہ ہوئی کہ درمیان سے حجابات کو ہٹا دیا گیا یہاں تک کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو دیکھ لیا اور اس کا بھی احتمال ہے کہ اس کو آپ کے پاس لایا گیا پھر اس کو اس کی جگہ واپس بھیج دیا گیا ہو۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث شریف میں ہے بیت المقدس کو لا کر حضرت عقیل کے گھر کے پاس اس کو رکھ دیا گیا اور میں اس کو دیکھتا گیا۔ اور یہ چیز حصول مقصد کے لئے یہ زیادہ مفید ہے اور

تھا (59)۔ (متفق علیہ)۔

الْحَمْدُ لِلَّهِ مِعْرَاجِ كَابِيَانِ خْتَمِ هُوَا۔

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) اس میں کوئی مجال لازم نہیں آتا، جیسا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے لئے بلقیس کا تخت کو حاضر کر دیا گیا تو سرور کائنات حبیب الرحمن صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے بیت المقدس کو تو زمین سے اکھاڑ کر اور اٹھا کر حاضر کیا جانا تو بدرجہ اولیٰ چاہئے۔ (مرقات)۔

(59) قولہ: عن آیاتہ یعنی بیت المقدس کی علامتوں کو بیان کرنا شروع کیا۔ (لمعات)۔



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## 23/256 بَابٌ فِي الْمُعْجَزَاتِ

### معجزات کا بیان

1/7310- حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے، آپ نے فرمایا: قریش

نے ایک رات مکہ مکرمہ میں مشورہ کیا (1) تو ان میں سے بعض نے کہا وہ جب صبح کریں تو ان کو بیڑیوں میں جکڑ دو (2) و، ان کی مراد اس سے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تھے، اور ان میں سے بعض نے کہا کہ ان کو

(1) قولہ: تشاورت قریش (قریش نے مشورہ کیا) اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اس کے بارے میں یہ وحی نازل فرمائی: "وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ" (8- سورة الانفال، آیت نمبر: 30) اور اس سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو باخبر کر دیا۔ اور وہ اس لئے کہ قریش نے جب انصار کے اسلام لانے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع کرنے کی خبر سنا تو خوف زدہ ہو گئے اور آپ کے معاملہ میں مشورہ کرنے کے لئے دار الندوہ میں جمع ہوئے اور شیطان بھی ایک بزرگ کی شکل میں داخل ہوا اور کہا: میں نجد سے آیا ہوں اور تمہارے اجتماع کے بارے میں سنا تو تمہارے پاس آ گیا تاکہ تمہارے مشورہ کے بارے میں خیر خواہی کروں، مشورہ شروع ہوا تو ابوالہتیری نے مشورہ دیا میری رائے یہ ہے کہ تم ان کو کسی کمرے میں قید کر دو۔ تو شیخ نجدی نے کہا: یہ کیا ہی بری رائے ہے، کیونکہ ان کی قوم تمہارے پاس آئے گی اور تم سے ان کو چھڑا کر لے جائیگی۔ اور ہشام بن عمرو نے کہا تم انہیں اپنی سرزمین سے نکال دو اس نے کہا یہ بھی کیا ہی بری رائے ہے اور ابو جہل نے کہا میری رائے یہ ہے کہ ہر خاندان میں سے تم ایک طاقتور نوجوان کا انتخاب کرو اور وہ سب مل کر ان کو ایک ہی دفعہ میں شہید کر دیں پھر یہ خون مختلف قبائل میں تقسیم ہو جائیگا تو بنی ہاشم کو پورے قریش سے جنگ کرنے کی قوت نہیں رہے گی اور ہم سب مل کر ان کی دیت دیدیں گے تو اس نے کہا اس نوجوان نے ٹھیک بات کہی ہے اور اسی رائے پر متفق ہو کر سب چلے گئے۔ (مرقات)۔

(2) قولہ: فَأَثْبَتُوهُ. ہمزہ کو زبر (فتح) اور باء کو زبر (کسرہ) ہے یعنی ان کو باندھ دو جکڑ دو۔

قولہ: وَالْوَثَاقُ. واو پر زبر (فتح) ہے، ایسی چیز جس سے باندھا جاتا ہے۔

قولہ: یريدون النبی صلی اللہ علیہ وسلم. اذا اصبح اور اثبتوه میں دونوں ضمیریں مستتر اور بارز سے ان کی مراد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں، اور اثبتوه میں اثبات سے ان کی مراد آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو قید کرنا ہے

قتل کر دو۔ اور بعض نے کہا بلکہ ان کو نکال دو اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اس پر مطلع کر دیا اور حضرت علی اس رات نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بستر پر لیٹے ہوئے گزارے اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے گئے یہاں تک کہ غار میں پہنچ گئے۔ اور مشرکین حضرت علی کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سمجھتے ہوئے پہرہ دیتے رہے اور جب صبح کئے تو ان پر ٹوٹ پڑے اور جب وہ حضرت علی کو دیکھے جبکہ اللہ نے ان کے مکر کو پھیر دیا تو بولے آپ کے صاحب کہاں ہیں تو آپ نے فرمایا میں واقف نہیں

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) و قوله: فاطلع اللہ نبیہ صلی اللہ علیہ وسلم ذلک: یعنی جبریل امین آئے اور آپ کو اس کی خبر دیئے اور ہجرت کا حکم لائے۔

و قوله: خرج: یعنی آپ ابو بکر رضی اللہ عنہ کے ساتھ غار کی طرف تشریف لے گئے۔

قوله: ثاروا: میں ث کے بعد الف ہے اس کے معنی ہیں و ثبو آپ پر ٹوٹ پڑے۔

و قوله: علیہ ای علی رضی اللہ عنہ من علی المرقد ظنا انه النبی صلی اللہ علیہ وسلم. یعنی ان پر جو بستر پر تھے اس خیال میں کہ وہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔

و قوله: فمروا بالغار ای بالكهف الذی فوق ذلک الجبل فظنوا انه فیہ. اور اس غار کے پاس سے گزرے جو پہاڑ کے اوپر تھا اور خیال کئے کہ آپ اس میں ہیں۔

و قوله: اثره. یعنی آپ کے نشان قدم پر چلے۔ و قوله: فلما بلغوا الجبل. جب وہ ٹور پہاڑ پر پہنچے۔ و قوله: اختلط علیہم. یعنی نشان قدم ان پر مشتبہ ہو گئے۔

و قوله: لَوَدْخَلَ الخ. کہہ آ گیا ہے کہ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم غار میں داخل ہوئے تو اللہ تعالیٰ نے دو کبوتریوں کو بھیجا وہ دونوں اس کے نیچے کے حصہ میں اٹھ دے دیئے اور کڑی کو بھیجا اور وہ جالان دی اور روایت میں آیا ہے کہ مشرکین اس طرح غار کے اوپر چڑھے اگر وہ اپنے پاؤں کے نیچے کی طرف دیکھتے تو آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) اور ابو بکر رضی اللہ عنہ دونوں کو دیکھ لیتے ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں فکر مند ہو گئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ما ظنک باثنين، اللہ ثالثہما۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان کو غار دیکھنے سے اندھا کر دیا اور غار کے اطراف گھومتے رہے مگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو نہیں دیکھ سکے۔ قوله: فمکت. ک کو پیش اور زبرد دونوں طرح آیا ہے، یعنی آپ ٹھہرے رہے۔

و قوله: فیہ ثلث لیلال. اس میں تین رات۔ پھر مدینہ کی طرف چلے۔ (ماخوذ از مرقات)۔

ہوں تو وہ آپ کے نشاناتِ قدم پر تلاش کرتے ہوئے چلتے گئے اور جب پہاڑ تک پہنچ گئے تو نشاناتِ قدم ان پر مشتبہ ہو گئے پس پہاڑ پر چڑھ گئے اور غار کے پاس سے گزرے اور اس کے دروازے پر مکڑی کا جالادیکھتے ہوئے بولے اگر وہ اس میں داخل ہوئے ہوتے تو اس کے دروازے پر مکڑی کا جالانہ ہوتا اور آپ اس میں تین رات رہے۔ (احمد)۔

**2/7311**۔ اور حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا میں مشرکین کے قدموں کو اپنے سروں کے اوپر دیکھا جبکہ ہم غار میں تھے (3)، میں نے عرض کیا یا رسول اللہ اگر ان میں کا کوئی (4) اپنے قدم کی طرف نظر ڈالے تو وہ ہم کو دیکھ لے گا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے ابو بکر تمہارا کیا خیال ہے ان دونوں کے بارے میں جن کا تیسرا اللہ ہے۔ (متفق علیہ)۔

**3/7312**۔ اور حضرت براء بن عازب اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ انھوں نے حضرت ابو بکر سے کہا آپ مجھے بتائیے کہ جس وقت آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رات

(3) قولہ : ونحن فی الغار . علامہ طیبی نے فرمایا۔ یہ غار جبل ثور کے اوپر ایک سو راخ ہے یہ منی کا پہاڑ ہے مکہ مکرمہ سے ایک گھنٹہ کی مسافت پر ہے۔ اور کہا گیا ہے کہ مشرکین سیدالابراصلی اللہ علیہ وسلم کی تلاش میں غار کے اوپر چڑھ گئے تھے، تو سیدنا ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بابت فکر مند ہو گئے اور عرض کئے اگر وہ آج آپ تک پہنچ جائیں گے تو اللہ کا دین جاتا رہے گا۔ (مرقات)۔

(4) قولہ : لو ان احدہم نظر الی قدمہ ابصرنا (اگر ان میں سے کوئی اپنے قدم کی طرف نظر ڈالے گا) مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے اللہ تو ان کی آنکھوں کو اندھا کر دے تو وہ غار کے اطراف گھومتے رہے، مگر سمجھ نہیں سکے اور اللہ تعالیٰ نے انہیں اندھا کر دیا اور آپ کو دیکھ نہیں سکے۔

یہ بات پوشیدہ نہیں کہ پورے قصہ کی اس روایت کو اور اس کے ہم معنی جو روایت ہے ان دونوں کو ملا لیں جن میں کبوتری اور مکڑی کا ذکر ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے غار کے دروازے پر ان کی آنکھوں میں دکھایا تو یہ سارا واقعہ معجزہ قرار پاتا ہے۔ (مرقات)۔

میں چلے تھے (5) آپ دونوں نے کس طرح کیا تھا۔ تو آپ نے فرمایا ہم اپنی اس رات میں اور دوسرے دن صبح بھی چلتے رہے یہاں تک کہ دوپہر کا وقت آ گیا (6) اور راستہ خالی ہو گیا اس میں کوئی بھی نہیں گزر رہا تھا (7) تو ہمارے سامنے ایک لمبی چٹان آ گئی جس کا سایہ تھا اور اس پر دھوپ نہیں آئی

(5) قوله : سریت من سرى لغة فى أسرى. (آپ رات میں چلے) سرى مجرد اور اسرى مزید فیہ، دونوں کے معنی رات میں چلنے کے ہیں یعنی جس وقت آپ مکہ مکرمہ سے مدینہ منورہ کی طرف ہجرت کے لئے غار سے نکلنے کے بعد چلے تھے (مرقات)۔

(6) قوله : قام قائم الظهيرة. یعنی جب سورج درمیان آسمان میں پہنچ گیا۔ کتاب نہایہ میں ہے یعنی جب سورج زوال کے وقت ٹہر گیا اور یہ مفہوم اہل لغت کے اس قول قامت بہ دابنہ سے لیا گئے ہے یعنی ٹہر گیا۔ مطلب یہ ہے کہ سورج جب آسمان کے درمیان پہنچ جاتا ہے تو سایہ کی حرکت سورج کے ڈھلنے تک آہستہ ہو جاتی ہے اور دیکھنے والا یہ سمجھتا ہے کہ وہ ٹہر گیا ہے، حالانکہ وہ چلتا رہتا ہے اور اس کے رفتار کی تیزی کا اثر ایسا ظاہر نہیں ہوتا جیسا زوال سے پہلے اور زوال کے بعد ظاہر ہوتا ہے اور اس طرح ٹہرتے ہوئے جو دکھائی دیتا ہے اس کو قائم الظهيرة سے تعبیر کرتے ہیں۔ (مرقات)۔

(7) قوله : لا يمر فیہ احد. (اس وقت کوئی گزر نہیں رہا تھا) یہ اپنے ما قبل کی تاکید یا اس کا بیان ہے۔  
قوله : فرفعت. یعنی نمودار ہوا۔

وقوله : انا انفض. اس میں ف کو پیش ہے یعنی میں حالات معلوم کرتے رہوں گا اور دشمن کے بارے میں معلومات کروں گا اور دیکھوں گا کہ کیا وہاں کوئی دشمن یا موذی جانور تو نہیں ہے۔

وقوله : كنية. كاف کو پیش ہے اور ث کو جزم ہے یعنی جلتے کے برابر یہ بھی کہا گیا یا لہ بھرا اور کبھی تھوڑے پانی اور مختصر سے دودھ کے معنی میں بھی آتا ہے۔

وقوله : يرتوى فیہا. علامہ طبری نے کہا یرتوى فیہا نہیں بلکہ یرتوى منہا ہونا چاہئے تو میں کہتا ہوں کہ قاموس میں ہے کہ فہی کبھی من کے معنی میں بھی آتا ہے۔

قوله : يشرب ويتوضأ دونوں نئے جملے ہیں اور یہ دونوں بیان ہیں۔ اور ومعی جملہ حالیہ ہے۔ اور فحلب اور فاتیبت النبی کے درمیان جملہ معترضہ ہے۔

وقوله : فوافقته. (میں انتظار کرتا رہا) تصحیح شدہ نسخوں میں پہلے ف اور اس کے بعد ق ہے اس کے معنی ہیں میں انتظار کرتا رہا۔

تھی ہم وہاں اتر گئے اور میں نے اپنے ہاتھ سے ایک جگہ صاف کی تاکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس پر آرام فرمائیں اور اس پر ایک چمڑا بچھا دیا اور عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ آرام فرمائیے، میں آپ کے اطراف پہرہ دوں گا پس آپ آرام فرمائے اور میں آپ کے اطراف پہرہ دینے لگا، اور اچانک ایک چرواہے کو آتے ہوئے دیکھا تو میں نے کہا کیا تیری بکریوں میں دودھ ہے؟ اس نے کہا ہاں ہے میں نے کہا کیا تو دودھ نچوڑے گا؟ تو اس نے کہا ہاں۔ تو وہ ایک بکری کو پکڑا اور ایک پیالہ بھر دودھ نچوڑا اور میرے ساتھ ایک مشکیزہ تھا جس کو میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے اٹھا کر لایا تھا۔ آپ اس سے سیراب ہوتے، نوش فرماتے، اور وضو بناتے تھے پس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور آپ کو نیند سے بیدار کرنا پسند نہیں کیا اور آپ کے پاس ٹھہرا رہا یہاں تک کہ آپ بیدار ہوئے تو میں دودھ میں تھوڑا پانی ڈالا یہاں تک کہ اس کا تلہ ٹھنڈا ہو گیا تو میں عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ نوش فرمائیں تو آپ نے نوش فرمایا اور میں خوش ہو گیا۔ پھر آپ نے فرمایا کیا سفر کا وقت نہیں آیا؟ میں عرض کیا: ہاں آگیا حضرت ابو بکر نے فرمایا سورج ڈھلنے کے بعد ہم سفر شروع کئے سراقہ بن مالک نے ہمارا پیچھا کیا تو میں عرض کیا یا رسول اللہ وہ (دشمن) ہمارے قریب آگیا تو آپ نے فرمایا فکر مت کرو یقیناً اللہ ہمارے ساتھ ہے اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر دعا کی تو اس کا گھوڑا اس کو

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) و قولہ: حتی رضیت۔ (میں خوش ہو گیا) یعنی میرا دل خوش ہو گیا۔ و قولہ: اتینا، ماضی مجہول کا صیغہ ہے یعنی ہمارے پاس دشمن آگیا۔

و قولہ: فارتطمت فرسہ۔ (اس کا گھوڑا اس کو لیکر دھنس گیا) یعنی اس کے پاؤں دھنس گئے جیسے ریت میں دھنس جاتے ہیں۔

و قولہ: فی جلد ج اورل دونوں کو زبر (فتح) ہے، یعنی سخت زمین میں۔

و قولہ: فاللہ لکما۔ اسم جلالہ کو مبتدا ہونے کی وجہ سے پیش ہے، یعنی مجھ سے آپ دونوں کی حفاظت کا اللہ تعالیٰ کفیل ہے، اور ایک نسخہ میں اسم جلالہ کو زبر ہے، لفظ اشہد محمد زوف ہے، یا تم ہے اور حرف تم محذوف ہے۔ و قولہ: کفیتم۔ مفعول کا صیغہ ہے یعنی اس جانب تلاش کرتے ہوئے کسی کے آنے سے آپ بے فکر ہو گئے ہیں، کیونکہ میں آپ کے لئے اس کام کے لئے کافی ہوں۔ (ماخوذ از: مرقات)۔

لے کر سخت زمین میں پیٹ تک دھنس گیا تو اس نے کہا میں سمجھتا ہوں کہ آپ دونوں نے میرے خلاف دعا کی ہے اب آپ دونوں میرے حق میں دعا فرمائیں۔ آپ دونوں کا اللہ تعالیٰ کفیل ہے تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے لئے دعا فرمائی تو وہ نجات پا گیا۔ پھر وہ کسی سے نہیں ملتا مگر اس سے یہ کہتا تھا ادھر کی تمہاری ضرورت باقی نہیں رہی اور کسی سے نہیں ملتا مگر اس کو واپس کر دیتا تھا۔ (متفق علیہ) (8)۔

شیخ نے لمعات میں فرمایا: کہا گیا ہے کہ وہ بکریاں سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے ایک اور دوست کی تھیں اور اس کی طرف سے رضامندی دودھ کی اجازت تھی۔ اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ ان لوگوں کی عادت تھی کہ وہ اپنے چرواہوں کو اجازت دے رکھتے تھے کہ راستہ گزرنے والے اصحاب کو اگر دودھ کی ضرورت و حاجت ہو تو ان کے لئے دودھ نچوڑ دیا کریں اور یہ بھی ممکن ہے کہ آپ اس کی قیمت دے کر لئے ہوں۔

**4/7313**۔ حضرت حزام بن ہشام رضی اللہ عنہ اپنے والد سے اور وہ ان کے دادا حمیش بن خالد سے اور یہ ام معبد (9) کے بھائی ہیں روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب مکہ سے نکالے گئے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر اور ان کے غلام عامر بن فہیرہ ہجرت کرتے

(8) و قوله: متفق علیہ. امام نووی نے فرمایا اس حدیث میں بہت فائدے ہیں مجملہ ان کے (1) یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کھلا معجزہ ہے اور (2) حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اس میں چند وجوہ سے فضیلت کا ذکر ہے (3) اور تابع کا متبوع کی خدمت کرنا (4) اور سفر میں طہارت کے لئے اور پانی پینے کے لئے ایک برتن کا ساتھ رکھنا (5) اور اس میں توکل کی فضیلت اور اس کے اچھے انجام کا بیان ہے۔ (مرقات)۔

(9) قولہ ام معبد. یہ خزاعیہ ہے، ان کا نام عاتکہ بنت خالد ہے۔ کہا جاتا ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ کی طرف اپنی ہجرت کے موقع پر ان کے پاس اترے اسی وقت وہ مشرف بہ اسلام ہو گئیں اور یہ بھی قول ہے کہ وہ مدینہ منورہ آکر اسلام قبول فرمائیں۔ یہ حدیث ام معبد کی حدیث کے نام سے مشہور ہے مؤلف نے اس کا ذکر کیا ہے۔ (مرقات)۔

ہوئے مدینہ کی طرف روانہ ہوئے، اور دونوں حضرات کو راستہ بتانے والے صاحب عبداللہ بن لیشی (10) تھے یہ سب حضرات ام معبد کے دو خیمے کے پاس سے گزرے تو اس سے گوشت اور کھجور پوچھے تاکہ اس میں سے کچھ خریدیں مگر اس کے پاس اس میں سے کوئی چیز بھی نہیں پائے اور حال یہ تھا کہ قوم کے

(10) قولہ: عبد اللہ اللیشی . یہ سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے غلام تھے اور آپ دونوں کے ساتھ یہ مدینہ

منورہ کو ہجرت کئے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دار ارقم میں تشریف رکھنے سے پہلے اسلام قبول کئے۔

قولہ: مرملین . تو شہ ان کے پاس ختم ہو گیا تھا۔ شرح السنہ میں ہے المرمل وہ شخص ہے جس کا توشہ ختم ہو گیا ہو۔ اور آدمی کے پاس جب کھانا ختم ہو جاتا ہے تو ارمل الرجل کہا جاتا ہے۔

قولہ: مسنتین . یعنی ان پر قحط آ گیا تھا۔ جب کوئی شخص قحط سے دوچار ہو جاتا ہے تو اسنت الرجل کہا جاتا ہے۔

قولہ: کسیر الخیمہ . کاف کوز بر اور ”سین“ کو جزم کے ساتھ اور کوزیر کے ساتھ بھی ہے اس کے معنی ہیں

خیمہ کا کنارہ۔ قولہ: خلفہا . لام کو تشدید کے ساتھ یعنی اس کو چھوڑ دیا۔ و قولہ: الجهد . جیم کو پیش کے ساتھ

اور اس کوزیر سے پڑھا جاتا ہے۔ یعنی دبلا پن۔ و قولہ: عن الغنم . بکریوں سے پیچھے رہ جانے والی۔ و قولہ:

قالت ہی اجهد من ذلک . یعنی اس میں بالکل دودھ نہیں ہے۔

و قولہ: دعابہا . یعنی بکری کو منگوا یا۔

و قولہ: تفاجت . ج کو تشدید کے ساتھ یعنی اس نے دونوں پاؤں کو دودھ نچوڑنے کے لئے کشادہ کر دیا۔

و قولہ: ودرت . راء کو تشدید ہے، لفظ در میں دال کوزیر ہے، دودھ کے معنی میں ہے، ارسلت یعنی دودھ

چھوڑ دی۔ و قولہ: واجتوت . راء کو تشدید ہے۔ علامہ طیبی نے فرمایا: ”الجره“ کہتے ہیں وہ چیز جو اونٹ کے

پیٹ سے باہر نکلتی ہے اس کو چبا کر نکلنے کے لئے۔ (جگالی)۔

و قولہ: یربص الرهط . یا کو پیش اور ب کوزیر (کسرہ) یعنی ان کو سیراب کرے یہاں تک کہ وہ آرام کریں اور

زمین پر دارز ہو جائیں یہ لفظ ربض فی المکان سے ہے، جب آدمی زمین سے چپک کر اور چمٹ کر رہتا ہے،

تو یہ بولتے ہیں۔ و قولہ: ثجا . ایسا دودھ جو بننے لگے۔ قولہ: حتی علاہ . یعنی برتن کے اوپر تک آ گیا۔

و قولہ: البہاء باء کوزیر ہے، یعنی جھاگ جو کسی چیز کے جوش کے وقت اوپر آ جاتا ہے، مراد دودھ کا جھاگ۔ و

قولہ: بعد بدء باء کوزیر (فتحة) دال کو جزم یعنی شروع کرتے ہی بغیر وقفہ کے اول وقت۔ و قولہ: ثم غادرہ

پھر آپ نے اس کو چھوڑ دیا۔ و قولہ: عندها . یعنی اس کے پاس بطور معجزہ چھوڑ دیئے تاکہ وہ اپنے شوہر

کو دکھائے۔ (مرقاۃ)۔

پاس کھانے کی کوئی چیز نہیں تھی، اور قحط پڑ گیا تھا، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیمہ کے کنارہ میں بکری کو دیکھا تو آپ نے فرمایا: اے ام معبد! یہ بکری کا کیا حال ہے؟ تو وہ بولی اس کا دبلا پن اس کو دیگر بکریوں سے پیچھے چھوڑ دیا ہے تو آپ نے فرمایا اس میں کچھ دودھ ہے تو وہ بولی اس میں بالکل دودھ نہیں ہے تو آپ نے فرمایا کیا تم مجھے اس کا دودھ نچوڑنے کی اجازت دو گی، تو وہ عرض کی آپ پر میرے ماں باپ قربان اگر آپ اس میں دودھ دیکھ رہے ہیں تو نچوڑ لیجئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بکری کو منگوایا اور اپنے دست مبارک اس کے تھنوں پر پھیرا اور اللہ تعالیٰ کا نام لیا اور اس کی بکری میں اس کے لئے دعا فرمائی تو اس بکری نے اپنے دونوں پاؤں کو آپ کے لئے کشادہ کر دیا اور دودھ چھوڑ دی اور جگالی کی آپ ایک برتن ایسا منگوائے جو ایک جماعت کو سیراب کر سکے اور اس میں لبالب بھر کر دودھ نچوڑے حتیٰ کہ اس کے اوپر جھاگ آ گیا پھر آپ نے اس عورت کو پلایا یہاں تک کہ وہ سیراب ہو گئی اور ساتھیوں کو بھی پلایا اور وہ بھی سیراب ہو گئے پھر ان سب کے آخر میں آپ نوش فرمائے پھر اس میں دوسری مرتبہ فوری بعد دودھ نچوڑا یہاں تک کہ برتن کو بھر دیا پھر اس کو اس کے پاس چھوڑ دیا اور اس سے بیعت لی اور اس کے پاس سے روانہ ہو گئے، امام بغوی نے اس کی روایت کی ہے اور اس میں اور بھی قصہ ہے۔ (امام بغوی)۔

5/7314- حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انھوں نے کہا کہ عبداللہ بن

سلام نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری کی خبر سنی (11) وہ اس وقت ایک باغ میں پھل توڑ رہے تھے، تو وہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور کہا میں آپ سے تین ایسے سوال کروں گا جن کو سوائے نبی کے کوئی نہیں جانتا (12) قیامت کی علامتوں میں پہلی علامت کونسی ہے،

(11) قولہ: بمقدم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم. یعنی آپ کے مکہ مکرمہ سے مدینہ منورہ آنے کو سنا۔

قولہ: فی الارض. یعنی باغ میں۔ قولہ: تخترف. یعنی میوے توڑ رہے تھے۔ (مرقات)۔

(12) قولہ: لا یعلمہن الا نبی. یعنی اس کو کوئی نہیں جانتے سوائے نبی کے یا اس شخص کے جو نبی یا نبی کی کتاب سے سیکھے یہ تاویل اس لئے ہے کہ اس پر یہ اشکال نہ ہو کہ خود عبداللہ بن سلام ان لوگوں میں سے تھے جو اس کو جانتے تھے



اور جنتیوں کی پہلی غذا کیا ہے، اور کونسی چیز بچے کو اپنے باپ ماں کی طرف کھینچتی ہے (راوی نے کہا) تو آپ نے فرمایا: ابھی جبریل نے مجھے ان کے بارے میں خبر دی۔ رہا قیامت کی پہلی علامت تو وہ ایک آگ ہے جو لوگوں کو مشرق سے مغرب کی طرف جمع کرے گی۔ اہل جنت جو پہلی غذا کھائیں گے وہ مچھلی کے جگر کا زائد ٹکڑا ہوگا۔ اور مرد کا نطفہ جب عورت کے نطفہ سے پہلے پہنچ جاتا ہے تو وہ لڑکے کو کھینچ لیتا ہے اور جب عورت کا نطفہ پہلے پہنچ جاتا ہے تو وہ لڑکی کو کھینچ لیتا ہے (13)۔ عبداللہ بن سلام نے کہا میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور بے شک آپ اللہ کے رسول ہیں اور انھوں

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) یہ جاننا خواہ اجمالی ہو یا تفصیلی اسی لئے آپ کا ان سوالات کے جوابات دینا ان کے لئے معجزہ اور آپ کی نبوت کا ان کے لئے علم یقین بن گیا۔ باب معجزات میں مؤلف کا اس حدیث کو لانے سے یہی بات ظاہر ہوتی ہے۔ (صاحب مرقات نے یہ بات بیان کی ہے)۔ تو میں کہتا ہوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ جواب کسی سے نہیں سیکھا تھا اور کسی کتاب سے بھی نہیں لیا تھا اس لئے یہ لامحالہ آپ کی نبوت کی دلیل بن گیا۔

وقولہ: اخبرنی بہن جبریل جبریل علیہ السلام نے ابھی مجھے اس بارے میں بتا دیا۔ آپ نے یہ اس لئے فرمایا تاکہ ایسا خیال نہ ہو کہ آپ نے کسی اہل کتاب کے عالم سے اس کو سنا ہے اس خیال کو دور کرنے کے لئے یہ بات بیان فرمائی۔

وقولہ: تحشر الناس۔ یعنی لوگوں کو جمع کرے گی۔

وقولہ: فزیادۃ کبد حوت۔ یعنی جگر کا کنارہ یہ جگر سے زیادہ ذائقہ دار ہوتا ہے۔ (مرقات)۔

(13) وقولہ: اذا سبق ماء المرأة نزعاً۔ ایک شارح نے کہا: نزع کا مطلب یہ ہے کہ عورت اپنے نطفہ کے غلبہ کے سبب لڑکے کو اپنی مشابہت کی طرف کھینچے گی یا عورت کا نطفہ کھینچے گا۔ نزع کا فاعل ماؤھا ہو تو نزع میں مؤنث کا صیغہ مضاف الیہ کے اعتبار سے لایا گیا ہے۔

وقولہ: بہت۔ باء کو پیش اور ہاء کو جزم ہے کتاب نہا یہ میں ہے یہ لفظ بہتان سے بنا ہے اور بہوت کی جمع ہے جو مبالغہ کا صیغہ ہے۔ وقولہ: بیہتونی۔ نون کو تشدید کے ساتھ اور تخفیف یعنی بغیر تشدید کے بھی آتا ہے، بیہتونی جیسا کہ بعض تصحیح شدہ نسخوں میں ہے یعنی میری طرف بہتان کی نسبت کریں گے اور مجھے بہوت اور حیران و پریشان ظاہر کریں گے اور میرا اسلام لانا ان کے خلاف واضح حجت نہیں رہے گا۔ وقولہ: خیرنا و ابن خیرنا۔ حسب اور علم و صلاح کے اعتبار سے اور ”سیدنا و ابن سیدنا“ نسب کے اعتبار سے ہے۔ (ماخوذ از مرقات)۔

نے کہا: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! یہود بہتان تراش قوم ہے آپ کے ان سے کچھ پوچھنے سے پہلے وہ اگر میرے اسلام لانے سے واقف ہو جائیں گے تو مجھ پر تہمت لگا دیں گے پھر یہود آئے تو آپ نے دریافت فرمایا عبداللہ بن سلام تم میں کیسے آدمی ہیں تو وہ بولے ہم میں سب سے اچھے اور سب سے اچھے کے بیٹے ہیں اور ہمارے سردار اور ہمارے سردار کے بیٹے ہیں، تو آپ نے فرمایا تم بتاؤ اگر عبداللہ بن سلام اسلام قبول کر لیں؟ تو بولے اللہ ان کو اس سے بچائے، عبداللہ بن سلام نکل آئے اور کہا: ”أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ. میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے رسول ہیں تو بولے یہ ہم میں کے سب سے برے اور سب سے برے کے بیٹے ہیں۔ اور ان کو عیب لگائے تب عبداللہ بن سلام نے کہا: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! یہی وہ ہے جس کا میں اندیشہ کرتا تھا۔ (بخاری)۔

**6/7315**۔ حضرت انیسہ بنت زید بن ارقم اپنے والد سے روایت کرتی ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم حضرت زید کے پاس ان کی بیماری کی وجہ سے عیادت کیلئے تشریف لائے (14)، آپ نے فرمایا تمہاری بیماری سے تم پر کوئی حرج نہیں لیکن تمہارا کیا حال ہو گا جب کہ تم کو میرے بعد دراز عمری دی جائیگی، اور تم نابینا ہو جاؤ گے انھوں نے کہا میں ثواب کی نیت کروں گا اور صبر کروں گا تو آپ نے فرمایا تب تو تم جنت میں بغیر حساب جاؤ گے وہ کہتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد وہ نابینا ہو گئے پھر اللہ تعالیٰ نے ان کو ان کی بینائی لوٹا دی (15) پھر وہ انتقال کئے۔ (دلائل النبوة للبیہقی)۔

(14) وقولہ: علی زید. یعنی علی نفسہ خود راوی حدیث زید مراد ہے، یہ بطور تواضع ہے یا بطور التفات ہے یعنی علی ضمیر متکلم کے بجائے علی زید کہا یا کسی راوی کا تصرف ہے۔ (مرقات)۔

(15) وقولہ: ثم رد الله عليه بصره. پھر اللہ نے ان کی بینائی لوٹا دی۔ ممکن ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی بینائی کے لوٹا دیئے جانے کا ذکر اس لئے نہیں فرمایا تا کہ صبر کی مشقت زیادہ رہے اور اس پر جو ثواب ملنے والا ہے وہ زیادہ سے زیادہ ہو۔ پھر ان کو صبر کے ساتھ اللہ کی مدد حاصل ہو گئی۔ (مرقات)۔

**7/7316**- حضرت عمرو بن الخطاب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انھوں نے

کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم کو ایک دن فجر کی نماز پڑھائے اور منبر پر تشریف لے گئے اور ہم کو خطبہ دئے یہاں تک کہ ظہر کا وقت آ گیا پھر آپ اترے اور نماز پڑھائے پھر منبر پر تشریف لے گئے اور ہم کو خطبہ دئے یہاں تک کہ عصر کی نماز کا وقت آ گیا پھر آپ اترے اور نماز پڑھائے پھر منبر پر تشریف لے گئے یہاں تک سورج غروب ہو گیا اور آپ نے ہم کو وہ سب بتا دیا جو قیامت تک ہونے والا ہے۔ راوی نے کہا ہم میں زیادہ علم والا وہ ہے جو ہم میں اس کو زیادہ یاد رکھنے والا ہے (16)۔ (مسلم)۔

**8/7317**- ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے وہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یقیناً تمہاری مدد کی جائیگی (17) اور تم غنیمت سے مالا مال ہو جاؤ گے اور تمہارے لئے فتح ہوگی۔ تم میں سے جو کوئی یہ صورت حال پائے وہ اللہ سے ڈرے اور نیکی کا حکم دے اور برائی سے روکے۔ (ابوداؤد)۔

**9/7318**- حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انھوں نے کہا: رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم عنقریب مصر کو فتح کرو گے اور وہ ایسی زمین ہے جس میں قیراط کا نام لیا جاتا ہے (18)۔ جب تم اس کو فتح کر لو تو وہاں کے باشندگان کے ساتھ حسن سلوک

(16) وقولہ: قال ای عمرو۔ یعنی عمرو نے کہا آج ہم میں زیادہ علم والا وہ شخص ہے جو اس دن کی خبروں کو زیادہ یاد رکھنے والا ہے، کیونکہ وہ خبریں علوم و حجت پر مشتمل تھیں۔ (مرقات، لمعات)۔

(17) وقولہ: منصورون۔ یعنی دشمنوں پر غالب ہو جائیں گے و مصیبون مال غنیمت سے مالا مال ہو جائیں گے، و مفتوح لکم یعنی تمہارے لئے بہت سے ملک فتح ہو جائیں گے۔ (مرقات)۔

(18) وقولہ: ہی ارض یسمی۔ یعنی اس سرزمین میں قیراط کا ذکر ہوگا۔ علامہ قاضی نے فرمایا وہاں کے باشندے معاملات میں ان کی سختی اور مروءت کی کمی کی وجہ سے وہ اپنے معاملات میں کثرت سے قریط کا ذکر کریں گے، اور حدیث شریف کا مطلب یہ ہے کہ وہ قوم حسیس اور بد زبان ہوگی۔ وقولہ: فاحسنوا الی اہلہا۔ یعنی ان کے

کرو (19)۔ کیونکہ ان کے لئے امان ہے اور رشتہ داری ہے یا آپ نے یہ فرمایا امان ہے اور سسرالی رشتہ داری ہے اور جب تم دو آدمیوں کو اینٹ کی جگہ کے بارے میں جھگڑتے ہوئے دیکھو تو وہاں سے نکل جاؤ (20) تو وہ کہتے ہیں میں نے عبدالرحمن بن شرجیل بن حسنہ اور ان کے بھائی ربیعہ کو ایک اینٹ کی جگہ کے بارے میں جھگڑتے ہوئے دیکھا تو وہاں سے نکل گیا (21) (مسلم)۔

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) برے سلوک پر ان کو درگزر کرو اور ان کی بدسلوکی اور بدزبانی تمہیں ان کے ساتھ بدسلوکی پر آمادہ نہ کرے۔ (مرقات)۔

(19) وقولہ : فان لها . یعنی وہاں کے باشندگان کے لئے ذمہ ہے، اس سے مراد احترام اور امان ہے اور یہ حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہ کی طرف سے ہے جو رسول پاک صلی اللہ علیہ والہ وصحبہ وسلم کے صاحبزادے ہیں۔ وَرَحْمًا . ر. کوزبر (فتح) اور کوزیر (کسرہ) ہے، یعنی حضرت بی بی ہاجرہ کی طرف سے جو حضرت سیدنا اسماعیل علیہ السلام کی والدہ محترمہ ہیں کیونکہ سیدتنا ہاجرہ اور سیدتنا مریم دونوں قطعی خاندان سے ہیں۔ اوقال ذمۃ وصہرا . یہ راوی کاشفک ہے یا آپ نے یہ فرمایا امان اور سسرالی رشتہ ہے۔ ایک شارح نے فرمایا اس روایت کی صورت میں صہر سسرالی رشتہ یہ حضرت ماریہ کے ساتھ خاص ہے اور ذمہ یعنی حرمت والی یہ بی بی ہاجرہ کی وجہ سے ہے۔ (مرقات)۔

(20) وقولہ : فاخرج . ای ابا ذر منھا . منھا سے مراد من مصر ہے، یعنی شہر مصر سے تم نکل جاؤ۔ فاذا اتیتم کے اعتبار سے بظاہر فاخرج جوا ہونا چاہئے تھا۔ (تم سب وہاں سے نکل جاؤ) مگر شاید کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نکل کر چلے جانے کا حکم حضرت ابو ذر کے ساتھ خاص فرمایا اس اندیشے سے کہ اگر وہ ان کے درمیان میں رہیں تو کہیں فتنے میں پڑ جائیں گے۔ (مرقات)۔

(21) وقولہ : فخر جت منھا . میں اس شہر سے نکل گیا۔ یہ واقعہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے آخری زمانہ میں اس وقت پیش آیا جب آپ کے رضاعی بھائی عبداللہ بن سعد بن ابوسرح کی گورنری پر لوگ آپ کے سامنے ناراضگی کا اظہار کئے تھے اور یہ منجملہ علم غیب کے واقعات میں سے ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر منکشف کئے گئے تھے کہ شہر مصر میں یہ واقعہ پیش آئیگا اور اس کے بعد اس میں شر و فساد اور فتنے رونما ہوں گے۔ جیسا کہ باشندگان مصر کا اولاً حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے خلاف بغاوت کرنا اور ثانیاً حضرت محمد بن ابوبکر رضی اللہ عنہما جو سیدنا علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ و کرم اللہ وجہہ کی طرف سے اہل مصر پر گورنر تھے اہل مصر کا ان کو قتل کر دینا آپ نے جب ان کے شر کو محسوس کیا تو مرے ہوئے گدھے کے پیٹ میں چھپ گئے تو وہ لوگ ان پر آگ کے شعلے پھینکے، اس کو آپ نے ان فتنوں کی علامت بنایا اور ابو ذر کو اس شہر سے نکل جانے کا حکم فرمایا یہ ایک واضح بات ہے، شارحین حدیث نے ان ہی

10/7319- حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے

ہیں کہ آپ نے فرمایا: میرے اصحاب میں (22) اور ایک روایت میں ہے میری امت میں بارہ (12)

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) واقعات پر اختصار کیا ہے اور علامہ طیبی نے فرمایا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم تھا کہ وہاں کے باشندگان کی طبیعتوں میں خست اور جھگڑا لوہا ہے، جیسا کہ حدیث شریف کے ابتدائی متن سے یہ بات ظاہر ہو رہی ہے پس جب صورت حال اس قدر بگڑ جائے کہ ایک حقیر چیز کے لئے وہ آپس میں لڑ پڑیں تو مناسب یہ ہے کہ ان کے ساتھ رہنے اور ان میں بود و باش اختیار کرنے سے احتراز کریں۔ (مرقات)۔

(22) وقولہ : قال فی اصحابی . (میرے اصحاب میں) علامہ شیخ تورپشتی نے فرمایا قابل اعتماد بات یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی ہونے کے لئے ایمان کی حالت ہونا ضروری ہے اور صحابی وہی ہے جو اپنے ایمان میں سچے ہوں اور اس کی علامت بھی ان پر ظاہر ہو اور سوائے ان کے جن پر ان کے نفاق سے چشم پوشی کی گئی ہو وہ صحابی نہیں ہو سکتا ان کے صحابہ سے مشابہت ظاہر کرنے اور کلمہ پڑھ کر اپنے کو چھپانے اور ان کے صحابہ میں رہنے کی وجہ سے ان پر صحابی کا اطلاق مجازی طور پر ہے اسی لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فی اصحابی یعنی میرے صحابہ میں ہیں فرمایا اور من اصحابی یعنی میرے صحابہ میں سے ہیں نہیں فرمایا اور اس کی مثال ایسی ہے جیسے ہم کہتے ہیں ابلیس کان فی الملئکة . ابلیس فرشتوں میں تھا یعنی ان کی جماعت میں رہتا تھا، اور اس کو فرشتوں میں سے کہنا یعنی ایک فرشتہ کہنا درست نہیں۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”كَانَ مِنَ الْجِنِّ“ (18-سورة الکہف، آیت نمبر: 50) وہ جنات میں سے تھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اس ارشاد سے پوشیدہ طور پر اپنے خاص اور اہل مرتبت صحابہ سے اس تلپسی نشان زدہ نفاقی جماعت کا معاملہ بتا دیا تاکہ ان کے ظاہری ایمان کو قبول نہ کریں اور ان کے اس دھوکہ اور مکر و فریب کو قبول نہ کریں، اور جن صحابہ کو یہ بات محفوظ تھی ان پر ان کا معاملہ پوشیدہ نہیں تھا کیونکہ صحابہ میں ان کی یہ کیفیت مشہور تھی مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اسوہ کے مطابق صحابہ ان کے ساتھ صاف گفتگو سے پیش آتے تھے، اور حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ صحابہ میں ان کے ناموں کو خوب جانتے تھے اس لئے کہ غزوہ تبوک سے واپسی کے موقعہ پر لیلۃ العقبہ میں وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے جس وقت منافقین رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کو شہید کرنے کا عزم کر چکے تھے اور عقبہ پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم، اور حضرت عمار جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی سواری کے سامنے تھے اور حضرت حذیفہ جو سواری کے پیچھے تھے کے سوا اور کوئی نہیں تھے، حضرت عمار آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی سواری کے سامنے تھے اور حضرت حذیفہ سواری کے پیچھے تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منادی نے اعلان کیا کہ وادی کے نشیبی حصہ کو اختیار کرو کیونکہ وہ تمہارے لئے وسیع اور کشادہ ہے۔

منافقین ہیں جو نہ جنت میں جائیں گے اور نہ اس کی خوشبو سونگھ پائیں گے یہاں تک کہ سوئی کے ناکہ میں اونٹ داخل ہو جائے (23)۔ ان میں سے آٹھ ایسے ہیں جن کے لئے چھوٹا ذنبل کافی ہو جائے گا

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گھائی کے اوپر کو اختیار فرمایا پس جب منافقین اس اعلان کو سنے تو آپ کے ساتھ دھوکہ کرنے کا ارادہ کر لئے اور چہروں پر نقاب ڈال کر پیچھا کئے اور یہ بارہ کی تعداد میں تھے پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پیچھے کچھ لوگوں کی آہٹ سنی تو حضرت حذیفہ کو حکم دیا کہ ان کا جواب دو۔ تو حضرت حذیفہ نے اپنی ایک چھڑی سے ان کی سوار یوں کے چہروں پر زور سے ایسا مارا کہ اللہ تعالیٰ نے ان پر رعب ڈال دیا اور وہ جب حضرت حذیفہ کو دیکھے تو سب تیزی سے ایڑیوں کے بل پلٹ گئے اور لوگوں میں جا کر مل گئے اور حضرت حذیفہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آگئے تو آپ نے حضرت حذیفہ سے فرمایا کیا تم نے ان میں سے کسی کو پہچانا تو حضرت حذیفہ نے کہا نہیں کیونکہ وہ نقاب ڈالے ہوئے تھے لیکن ان کی سوار یوں کو جانتا ہوں تو آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے مجھے ان کے اور ان کے باپ دادا کے ناموں کو بتا دیا ان شاء اللہ صبح کے وقت میں تم کو بتاؤں گا۔ اسی وجہ سے لوگ منافقین کے معاملہ میں حضرت حذیفہ کے پاس رجوع کرتے تھے۔ اور حضرت حذیفہ سے مروی ہے کہ وہ چودہ (14) تھے ان میں سے دو توبہ کر لئے تھے، اور بارہ (12) نفاق پراڑے رہے، جیسا کہ صادق مصدوق صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی خبر دی ہے۔ اور میں کتب حدیث میں ان کے ناموں کو جو حضرت حذیفہ سے مروی ہیں پالیا ہوں، البتہ بعض ناموں میں اختلاف پایا اور دین میں جس چیز کی ضرورت نہیں اس میں اپنے آپ کو ڈالنا مناسب نہیں سمجھا۔ (مرقات)۔

(23) قولہ: ثمانية منهم۔ یعنی بارہ (12) منافقین میں سے آٹھ (8) تکفیہم یعنی ان کے شر کو دفع کر دے گا، الدبيلة علامہ قاضی نے فرمایا دبيلة اصل میں دبل کی تغیر ہے اور چالاک کو کہتے ہیں، اور یہاں خراب پھوڑا مراد ہے جو انسان کے پیٹ میں پیدا ہوتا ہے اور اس کو دبيلة دال کے زبر اور پیش کے ساتھ بھی بولتے ہیں۔ سراج من نار آگ کا شعلہ یہ دبیلہ کی تفسیر ہے اور بظاہر یہ حضرت حذیفہ کا کلام معلوم ہوتا ہے۔ یظہر یعنی شعلہ نکلے گا۔ فی اکتشافہم ان کے کندھوں میں حتیٰ تنجم ج کو پیش ہے یعنی یہاں تک کہ وہ ظاہر ہوگا اور نکلے گا، فی صدورہم یعنی ان کے پیٹوں میں۔ علامہ قاضی کے کلام میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ تظہر مؤنث کا صیغہ ہے کیونکہ انہوں نے کہا ہے کہ حدیث میں اس کی تفسیر ایسی آگ سے کی گئی ہے جو ان کے مونڈھوں میں نکلے گی یہاں تک کہ وہ ظاہر ہوگی تنجم یعنی وہ ظاہر ہوگی یہ نجم بنجم ج کو پیش کے ساتھ ہے، یعنی ظاہر ہوا اور نمودار ہوا پھر فرمایا ہو سکتا ہے اس سے مراد سوجن اور ورم ہو جو ان کے کندھوں میں پیدا ہوگا اور اس کی حرارت اور

اور یہ آگ کے چراغ کی طرح ان کے کندھوں میں ظاہر ہوگا، یہاں تک وہ آگ ان کے سینوں میں نکلے گی۔ (مسلم)۔

11/7320 - حضرت ابو حمید ساعدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے فرمایا ہم رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جنگ تبوک (24) میں نکلے اور وادی قری میں ایک عورت کے باغ کے پاس پہنچے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس باغ کے پھلوں کا اندازہ لگاؤ، تو ہم ان کا اندازہ لگائے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اس کا دس وسق سے اندازہ کیا اور آپ نے اس خاتون سے فرمایا ہمارے ان شاء اللہ تیرے پاس آنے تک اس کا اندازہ کر کے رکھ اور ہم چلتے رہے، یہاں تک کہ تبوک پہنچ گئے تو آپ نے فرمایا آج کی رات تم پر تیز ہوا چلے گی رات میں کوئی بھی نہ اٹھے اور اگر کسی کے پاس کوئی اونٹ ہو تو اس کی رسی کو باندھ دے، پس ایک تیز ہوا چلی اور ایک صاحب اٹھے تو ہوا ان کو اٹھالی اور مقام طے کے دو پہاڑوں میں پھینک دی پھر ہم آئے یہاں تک کہ وادی قری میں

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) شعلے کی لپیٹ ان کے سینوں میں چراغ کے شعلے کی شکل میں نمودار ہوگی اور حضرت حذیفہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کو ان کی شناخت کروائی۔ اور یہ سب ایسا ہی ہلاک ہوئے جیسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے بارے میں آپ کو بتا دیا تھا۔ صلوات اللہ وسلامہ علیہ۔ (مرقات)۔ (24) قولہ: غزوة تبوک۔ غزوة میں ت کو زبر ہے اور یہ منصوب بنزع الخافضہ یہ اصل میں الی غزوة، یا فنی غزوة تھا۔ و قولہ: وادی القری۔ یہ ایک مشہور مقام ہے اس کے اور مدینہ منورہ کے درمیان ملک شام کی جہت سے تین دن کی مسافت ہے۔ و قولہ: عقالہ۔ ع کو زبر (کسرہ) ہے وہ ڈوری جس کے ذریعہ اونٹ کی پنڈلی اس کے ہاتھ سے باندھی جاتی ہے۔ و قولہ: فہبت ریح شدیدة۔ یہ ایک معجزہ ہے۔ و قولہ: فقام رجل۔ یہ ایک دوسرا معجزہ ہے۔ و قولہ: فقالت عشرة اوسق یہ تیسرا معجزہ ہے۔ اگرچہ کہ اس طرح کی چیز اتفاقی طور پر کبھی ہو بھی جاتی ہے اس کے باوجود یہ معجزہ ہے اس لئے کہ آپ نے اسے چیان فرمایا تھا اور اس کا معاوضہ طلب فرمایا تھا۔ اور ان معجزات کے ذریعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سفر میں جو منافقین تھے ان کے لئے اپنی نبوت کا اظہار فرمایا اور جو اہل عرفان ہیں ان کے ایتقان میں اضافہ فرمایا۔ (ماخوذ از مرقات و لمعات)

پہنچے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عورت سے اس کے باغ کے متعلق دریافت فرمایا کہ اس کے پھل کتنے ہوئے تو وہ بتائی دس وسق ہوئے۔ (25) (متفق علیہ)۔

**12/7321** - حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے فرمایا: نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ایک سفر سے تشریف لائے پس جب آپ مدینہ منورہ کے قریب آئے تو ایک ایسی ہوا چلی جو قریب تھا کہ سوار کو دفن کر دے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ ہوا ایک منافق کی موت کی وجہ سے بھیجی گئی ہے، پس جب مدینہ منورہ پہنچے تو کیا دیکھتے ہیں کہ ایک بڑا منافق مر گیا ہے۔ (متفق علیہ)۔

**13/7322** - حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زید و حضرت جعفر اور حضرت ابن رواحہ کی شہادت کی اطلاع آنے سے پہلے ہی لوگوں کو اس کی خبر دی (26) جبکہ وہ لوگ اس سر زمین میں تھے جس کو موتہ کہا جاتا تھا۔ آپ نے فرمایا حضرت زید نے جھنڈے کو لیا اور شہید ہو گئے، پھر حضرت جعفر نے لیا اور وہ بھی شہید ہو گئے، پھر حضرت ابن رواحہ نے لیا وہ بھی شہید ہو گئے اور آپ کی دونوں آنکھیں بہہ رہی تھیں یہاں تک کہ اللہ کی تلواروں میں سے ایک تلوار نے یعنی خالد بن ولید نے اس کو لیا یہاں تک کہ اللہ نے ان کو فتح عطا فرمائی۔ (بخاری)۔

(25) قولہ: متفق علیہ۔ (بخاری و مسلم نے اس کی روایت کی ہے) مرقات میں اسی طرح ہے۔

(26) قولہ: نعی یعنی لوگوں کو ان حضرات کی موت کی اطلاع دی اس سے موت کی اطلاع دینے کا جواز معلوم ہوتا ہے۔  
 وقولہ: قبل ان یاتہم خبر ہم مطلب یہ ہے کہ یہ آپ کا معجزہ ہے۔ وقولہ: مؤتہ، اس میں میم کو پیش اور ہمزہ کو جزم ہے پھر ہے یہ ملک شام کا ایک شہر ہے اور اس جنگ میں مسلمان تین ہزار تھے اور رومی فوج ہرقل کے ساتھ آئی تھی اور وہ ایک لاکھ تھے اور یہ جنگ 8 ہجری میں ہوئی۔ وقولہ: ففعل۔ یہ سابق مضمون کی تفصیل اور اس کی تفسیر ہے۔ وقولہ: اخذ الراية زید۔ کیونکہ عرف یہ ہے کہ لشکر کا امیر (کمانڈر) سردار جھنڈے کو اپنے ہاتھ میں لیتا ہے۔ وقولہ: اخذ الراية سيف من سيوف الله۔ اس سے مراد بہادروں میں سے ایک بہادر ہے کیونکہ حضرت خالد بن ولید ایک ہزار آدمی کے برابر شمار کئے جاتے تھے، اور اس دن آپ کے ہاتھ میں آٹھ تلواریں ٹوٹی تھیں اور اس میں اضافت تشریفی ہے۔ (ماخوذ از مرقات)۔



14/7323- اور انہی سے روایت ہے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مشورہ

فرمایا جس وقت ہم کو ابوسفیان کے آنے کی اطلاع ملی تو حضرت سعد بن عبادہ کھڑے ہوئے (27) اور کہا یا رسول اللہ قسم ہے اس ذات کی جس کے دست قبضہ میں میری جان ہے اگر آپ ہمیں حکم فرمائیں کہ ہم ان (گھوڑوں) کو سمندر میں ڈالیں تو ہم ان کو ڈالیں گے (28) اور اگر آپ ہمیں حکم

(27) قوله : قام سعد . یعنی صحابہ رضی اللہ عنہم کے درمیان سے کھڑے ہو گئے اور آپ انصار کے سردار تھے پھر آپ نے وہ بات کہی جس کی تفصیل آگے آرہی ہے اور خاص طور پر آپ کے اٹھنے کا ذکر اس لئے ہوا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا منشا انصار کے بارے میں معلوم کرنا تھا کیونکہ انصار نے جو بیعت کی وہ جنگ کے لئے نکلنے اور دشمن کا پیچھا کرنے کے لئے نہیں تھی بلکہ ان کی بیعت اس بات پر تھی کہ جو شخص حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے درپے ہوگا وہ اس کو روکیں گے۔ پس جب ابوسفیان کے قافلہ کے لئے نکلنے کا معاملہ درپیش ہوا تو آپ نے چاہا کہ یہ معلوم کریں کہ وہ اس میں موافقت کرتے ہیں یا نہیں۔ تو انصار نے اچھا جواب دیا اور مکمل موافقت کے ساتھ اس بار بھی اور اس کے علاوہ بھی۔ اور اس حدیث میں اپنے اصحاب، اہل رائے، اور اہل تجربہ حضرات سے مشورہ کی ترغیب ہے۔ علامہ طیبی نے فرمایا کہ قریش ملک شام سے بڑی بڑی تجارتوں کے ساتھ واپس آئے اور ان کے (40) چالیس سوار تھے اور ان میں ابوسفیان بھی تھے۔ مسلمانوں کو یہ بات پسند تھی کہ قافلہ کو روک لیا جائے کیونکہ اس کی تعداد کم تھی اور مال زیادہ تھا، جب مسلمان اس قافلہ کو روکنے کے لئے نکل پڑے تو یہ خبر اہل مکہ کو پہنچ گئی تو ابو جہل کعبہ کے اوپر ٹھہر کر دوسرے قریش کو آواز دیا کہ جلدی کرو جلدی کرو۔ پھر یہ تمام اہل مکہ کو لے کر نکل پڑا اور اس سے جب یہ کہا گیا کہ قافلہ ساحل سمندر کا راستہ اختیار کر کے محفوظ طریقہ پر پہنچ گیا ہے لوگوں کو لیکر تم مکہ کو واپس ہو جاؤ اس نے کہا نہیں خدا کی قسم اور ان کو لیکر بدر کی طرف چل پڑا تو حضرت جبریل علیہ السلام تشریف لائے اور اس بات کی اطلاع دینے کہ اللہ تعالیٰ نے دو جماعتوں میں سے ایک جماعت کا تم سے وعدہ کیا ہے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قافلہ سمندر کے ساحل کے راستہ سے گزر چکا ہے اور یہ ابو جہل ہے جو آ گیا ہے تو حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اٹھے اور بولے یا رسول اللہ قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے اگر آپ حکم فرمائیں تو سمندروں میں بھی گھوڑے دوڑادیں گے۔ (مرقات)۔

(28) قوله : ان نخبيضها . علامہ قاضی نے فرمایا الاخاضة کے معنی پانی میں داخل کر دینا ہے اور ہاضمیر کا مرجع خیل و ابل یعنی گھوڑے اور اونٹ ہے اگرچیکہ اس کا سابق میں ذکر نہیں ہے اور یہ قرینہ حال سے واضح ہے۔ وقوله : ان نصرب اكباده . علامہ قاضی نے فرمایا ضرب الاكباد (جگر کو ایڑ لگانا) سے مراد گھوڑے کو جس قدر ممکن ہو تیز

فرمائیں کہ ہم ان کے جگر کو برک الغماد تک ایڑ لگائیں (29) تو ہم یقیناً عمل کریں گے روای نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو بلایا (30) اور لوگ چلے یہاں تک کہ مقام بدر میں اترے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ فلاں (کافر) کے قتل کی جگہ ہے اور اپنا دست مبارک زمین پر یہاں اور یہاں رکھ رہے تھے۔

راوی نے کہا: ان میں کا ایک بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک کی جگہ سے نہیں ہٹا۔ (مسلم)۔

**15/7324** - اور انہی سے روایت ہے، فرمایا: ہم حضرت عمر کے ساتھ مکہ اور مدینہ کے درمیان میں تھے ہم پہلی کا چاند دیکھنے کی کوشش کئے میں تیز نظر کا تھا میں اس کو دیکھ لیا اور میرے سوا کوئی بھی یہ دعویٰ نہیں کرتا تھا کہ اس نے چاند کو دیکھا ہے، میں حضرت عمر سے کہنے لگا کیا آپ اس کو نہیں دیکھتے تو آپ اس کو نہیں دیکھ پارہے تھے۔ انہوں نے کہا کہ عمر فرما رہے تھے میں اپنے بستر پر لیٹے ہوئے (31) اس کو دیکھ لوں گا پھر وہ ہم کو اہل بدر کے بارے میں بیان کرنے لگے فرمایا کہ

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) دوڑانا ہے۔ اس سے مراد یہ ہے کہ اگر آپ حکم فرمائیں تو سفر میں تیز سے تیز تر چلیں گے اور سوراہوں کو تیز سے تیز تر دوڑائیں گے۔ (مرقات)۔

(29) قولہ: برک الغماد۔ یہ یمن کا ایک شہر ہے یا مکہ سے آگے پانچ دن کی مسافت پر ایک شہر ہے یا زمین کی آخری آبادی۔ (قسطلانی) صاحب مرقات نے کہا ہے کہ یہ مثال کے طور پر ہے یعنی دور سے دور تک بھی چلیں گے۔ (مرقات)۔

(30) قولہ: فندب۔ یعنی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بلایا۔ و قولہ نزلوا بدرًا۔ امام نووی نے فرمایا بدر پانی کا مشہور چشمہ ہے جو مکہ مکرمہ اور مدینہ طیبہ کے درمیان چار مراحل پر ہے اور ابن قتیبہ نے فرمایا یہ بدر نامی ایک شخص کا کنواں تھا۔ اور جنگ بدر کا واقعہ سترہ (17) رمضان المبارک 2 ہجری جمعہ کے دن واقع ہوا۔ و قولہ: فما ماط ذرا بھی نہیں ہٹا اور اس سے کچھ بھی تجاوز نہیں کیا۔ (ماخوذ از مرقات)۔

(31) قولہ: ساراه وانا مستقل۔ یہ ساراه کی ضمیر سے حال ہے یعنی مجھے اس وقت مشقت اٹھا کر اسے دیکھنے کی ضرورت نہیں میں اس کو کچھ وقفہ یا ایک دن کے بعد بھی بغیر مشقت کے دیکھ لوں گا۔ (لمعات)۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں اہل بدر کے کل قتل ہونے کے مقامات بتاتے تھے۔ فرما رہے تھے ان شاء اللہ یہ مقام کل فلاں کے قتل کا ہے اور یہ مقام کل ان شاء اللہ فلاں کے قتل ہونے کا ہے۔ حضرت عمر نے فرمایا: قسم ہے اس ذات کی جس نے آپ کو حق کے ساتھ روانہ فرمایا وہ ان مقامات سے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بتایا تھا نہیں ہٹے اور ان کو کنویں میں ایک کے اوپر ایک ڈال دیئے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے گئے یہاں تک کہ ان کے پاس آئے اور فرمائے اے فلاں بن فلاں اور اے فلاں بن فلاں کیا تم نے اللہ اور اس کے رسول کے وعدے کو حق پایا پس بے شک اللہ نے مجھ سے جو وعدہ فرمایا تھا یقیناً میں نے تو اسے حق پایا۔ تو حضرت عمر عرض کئے یا رسول اللہ آپ کیسے گفتگو فرما رہے ہیں ان جسموں سے جن میں روح نہیں ہے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں جو کچھ کہہ رہا ہوں اس کو تم ان سے زیادہ نہیں سنتے سوائے اس کے کہ وہ مجھ کو کچھ جواب نہیں دے سکتے۔ (مسلم)۔

عمدة الرعاية میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان ما انتم باسمع لما اقول منہم سے معلوم ہوتا ہے کہ مردہ سنتا ہے اور مردہ کے نہ سننے پر کوئی قوی دلیل نہیں ہے نہ کتاب اللہ سے ہے نہ سنت سے بلکہ صحیح و صریح احادیث مردہ کے سننے پر دلالت کرتی ہیں (اگر تم اس بحث کی تفصیل چاہتے ہو تو کتاب الجہاد، منہیات اور باب حکم الاسراء کو دیکھو)۔

**16/7325**۔ حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ

علیہ وسلم بدر کے تین سو پندرہ (315) صحابہ کر لیکر تشریف لے گئے اور دعا کی اے اللہ یہ سب ننگے پاؤں ہیں ان کو تو سواریاں عطا فرما۔ اے اللہ یہ برہنہ بدن ہیں ان کو کپڑے پہنا، اے اللہ یہ بھوکے ہیں ان کو شکم سیر کر دے۔ پس اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے کامیابی عطا فرمائی اور وہ سب اس حال میں واپس ہوئے کہ ان میں سے ہر ایک کے پاس ایک یا دو اونٹ تھے اور وہ لباس بھی زیب تن کئے اور شکم سیر بھی ہو گئے۔ (ابوداؤد)۔

**17/7326**۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا: جنگ بدر کے دن جب کہ آپ ایک ڈیرہ میں تھے (32) اے اللہ میں تجھ سے تیرا عہد اور تیرا وعدہ مانگتا ہوں اے اللہ اگر تو چاہے کہ آج کے بعد تیری عبادت نہ کی جائے تو حضرت ابو بکر آپ کا دست مبارک پکڑ لئے اور عرض کئے یا رسول اللہ آپ کے لئے کافی ہے آپ نے اپنے پروردگار سے کافی

(32) قولہ : وهو فى قبة يوم بدر . یہ جملہ حالیہ ہے اور قول و مقولہ اللھم الخ کے درمیان جملہ معترضہ ہے۔  
 وقولہ : اللهم ان تشأ مراد اس سے عبادت کا نہ کیا جانا۔ اسلام کا نہ ہونا اور مسلمان کا ہلاک ہو جانا اگر تو چاہتا ہے۔ لا تعبد دال کو جزم ہے جواب شرط ہے، بعد الیوم کیونکہ اس کے بعد پھر روئے زمین پر کوئی مسلمان باقی نہیں رہے گا۔ پس اگر یہ سوال کیا جائے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں میں سب سے زیادہ اللہ تعالیٰ کی معرفت رکھتے ہیں اور آپ کو معلوم ہے کہ اللہ تعالیٰ وعدہ فرماتا ہے تو خلاف نہیں کرتا پھر اس سوال کی حاجت کیا تھی تو ہم اس کا یہ جواب دیں گے کہ وہ قاعدہ جس سے یہ حکم بھی مستثنیٰ نہیں یہ ہے کہ دعا ہر حال میں مستحب ہے خواہ دعا کرنے والے کو مطلوب کے حصول کا علم ہو یا نہ ہو۔ نیز بے شک اللہ کی معرفت اس کی خشیت کا تقاضہ کرتی ہے، انبیاء علیہم السلام کو جو سرفرازی ہے اور حسن عاقبت کا ان سے جو وعدہ کیا گیا ہے اس سے ان کی خشیت و خوف ختم نہیں ہوتا۔ ہو سکتا ہے ان کا یہ خوف خود ان کی کسی کیفیت کی وجہ سے یا امت کی فکر کی وجہ سے ہو یا یہ نہ ہو کہ وعدہ کی ہوئی مدد روک لی جائے۔ اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ مدد کا وعدہ تو ہوا ہے مگر وقت متعین نہیں ہوا تھا اس لئے ہو سکتا ہے اس بات کا خوف ہو کہ کہیں مدد کا وقت مؤخر نہ ہو۔ اس لئے آپ اللہ کی جناب میں گریہ و زاری کرتے رہے تاکہ اللہ تعالیٰ وہ وعدہ آج ہی کے دن پورا کرے۔

اب رہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رب تعالیٰ پر کامل بھروسہ اور کمال علم کے باوجود مبالغہ کے ساتھ جو گریہ و زاری فرمائی وہ صحابہ کی حوصلہ افزائی اور ان کو تقویت پہنچانے اور ان کی ہمت افزائی کے لئے تھا کیونکہ صحابہ کو یقین تھا کہ آپ کی دعا لامحالہ مقبول ہوتی ہے، خصوصاً ایسے وقت جبکہ آپ دعائیں مبالغہ کئے ہوں۔ میں کہتا ہوں کہ اس میں اس بات کا بھی اعلان ہے کہ جو شخص جنگ پر قدرت نہیں رکھتا اور اس کو لڑائی کا بھی حکم نہیں دیا گیا ہے تو اس کو چاہئے کہ ایسے وقت نصرت و کامیابی کے لئے دعا کرے تاکہ اس کو اس میں شرکت کا ثواب بھی مل جائے کیونکہ آپ نے جب دیکھا کہ صحابہ مخلوق کی طرف متوجہ ہیں تو آپ بنفس نفیس ذات مطلق خداوندی کی طرف متوجہ ہو گئے اور طلب حق میں رب کی طرف متوجہ رہے۔ (مرقات)۔

زاری کے ساتھ دُعا مانگی پس آپ نکلے اس طرح کہ آپ اپنے زرہ بکتر میں مستانہ چل رہے تھے (33) اور فرماتے جاتے تھے یہ کفار کی بھیڑ کو شکست دے دی جائے گی اور وہ پٹھیں پلٹا دیں گے۔ (بخاری)۔

18/7327۔ اور انہی سے روایت ہے کہ جنگ بدر کے دن نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے

فرمایا یہ جبریل ہیں (34) جو اپنے گھوڑے کی لگام پکڑے ہیں اور ان پر سامان جنگ ہے۔ (بخاری)۔

19/7328۔ اور انہیں سے روایت ہے فرمایا: اس اثناء میں کہ مسلمانوں میں سے ایک

صاحب اس دن ایک مشرک آدمی کے پیچھے دوڑ رہے تھے (35) جو ان کے سامنے تھے، اچانک انہوں

نے اس کے اوپر کوڑے مارنے کی اور ایک گھوڑ سوار کی آواز سنی یہ کہتے ہوئے کہ چیزوم آگے بڑھ پھر

اچانک انہوں نے دیکھا کہ مشرک ان کے سامنے چت گرا پڑا ہے اور دیکھا کہ اس کی ناک زخمی ہو گئی

ہے اور منہ پھٹ گیا ہے کوڑے کی مار کی طرح اور وہ پورا ہرا ہو گیا تو وہ انصاری آ کر رسول اللہ صلی اللہ

(33) قولہ: وهو یشب. آپ نشاط و خوشی میں تیز چل رہے تھے۔ وقولہ: فی الدرع یعنی اپنی حفاظت اور مقابلہ کی

نیت سے اپنا زرہ پہننے ہوئے تھے۔ (مرقات)۔

(34) قولہ: هذا جبرئیل الخ. ہو سکتا ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرات صحابہ کرامؓ کو جبریل دکھائے ہوں جیسا

کہ آپ کے ارشاد ہذا (یہ جبریل ہیں) سے معلوم ہوتا ہے کیونکہ لفظ ہذا اصل میں محسوس چیز کے لئے مقرر ہے اس

سے اس حدیث کو باب المعجزات میں لانے کی وجہ بھی معلوم ہوتی ہے۔ (مرقات)۔

(35) قولہ: یشند. یعنی تیزی سے دوڑ رہے تھے۔ وقولہ: ضربہ. یعنی مار کی آواز بالسوط فوقہ یعنی مشرک کے

اوپر، وقولہ: حیزوم. فرشتہ کے گھوڑے کا نام تھا۔ وقولہ: "اقدام" امام نووی نے فرمایا: یہ ہمزہ قطعی ہے، اور

مفتوح ہے اور دال کو زیر (کسرہ) ہے باب افعال یعنی اقدام سے ہے۔ اور علماء نے کہا ہے کہ یہ کلمہ گھوڑے کو

ڈانٹنے کا ہے، میں کہتا ہوں کہ اس کے ذریعہ گویا گھوڑے کو آگے بڑھنے کا حکم دیا جاتا ہے کیونکہ گھوڑے کو ہم کلام نہیں

ہے البتہ فرشتے کے گھوڑے کی نسبت سے اس کو اس کے حقیقی معنی پر محمول کر سکتے ہیں یا یہ خرق عادت ہے اور

گھوڑے کو اس کے نام کے ساتھ آواز دینا اس کی تائید کر رہا ہے۔ وقولہ: قد خطم۔ یعنی اس کی ناک زخمی

ہوئی۔ (ماخوذ از: مرقات)۔

علیہ وسلم سے بیان کئے تو آپ نے فرمایا تم نے سچ کہا (36) یہ تیسرے آسمان کی مدد میں سے ہے (37) پس مسلمانوں نے اس دن ستر (70) کو قتل کیا اور ستر (70) کو گرفتار کر لیا۔ (مسلم)۔

20/7329- حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ میں جنگ احد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سیدھے اور بائیں دو جانب اشخاص کو دیکھا (38) جن پر سفید کپڑے تھے اور وہ بہت سخت قتال کر رہے تھے (39) میں نے ان دونوں کو نہ اس سے پہلے دیکھا اور نہ اس کے بعد یعنی وہ جبریل اور میکائیل تھے۔ (متفق علیہ)۔

21/7330- حضرت براء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ

(36) قولہ : صدقت . یہ کشف، صحابی کی کرامت ہے اور اتباع کی کرامت متبوع کے معجزہ کے درجہ میں ہے، خاص طور پر جب کہ یہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی میں ہوا ہے اور صحابی کو اس کرامت کا حاصل ہونا حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی برکت کی وجہ سے ہے، یا یہ کہا جاسکتا ہے صحابی نے جو ثقہ ہیں اس کی خبر دی جس سے معاونت کے لئے فرشتہ کا نزول (اتر کر آنا) معلوم ہوتا ہے اور صادق مصدوق نے اس کی تصدیق بھی فرمائی ہے لہذا اس کو معجزہ میں شمار کرنا درست ہے۔ (مرقات)۔

(37) قولہ : ذلک من مدد السماء الثالثة . اس میں اس بات پر آگاہ کیا گیا ہے کہ مدد سارے آسمانوں سے آئی ہے اور یہ مدد خاص طور پر تیسرے آسمان سے آئی ہے اور ذلک سے فرشتہ کی طرف اشارہ ہے اور یہ مبتداء ہے اور اس کے بعد کا جملہ اس کی خبر ہے۔ (مرقات)۔

(38) قولہ : عن یمن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وعن شمالہ یوم احد رجلیین . یعنی یہ برسمیل تقسیم ہے یعنی ہر ایک ان میں سے ایک ایک جانب تھے ورنہ یہ چار ہو جائیں گے۔ (مرقات)۔

(39) قولہ : یقاتلان كأشد القتال . اس میں کاف زائد ہے تاکید کے لئے ہے علامہ طبری نے یہ بیان کیا ہے مگر کاف کا تاکید کے لئے ہونا ظاہر نہیں ہے۔ راجح بات یہ ہے کہ اس کے معنی اس طرح ہیں کہ ایسا قتال جو انسانی مردوں کے سخت قتال کی طرح تھا۔ و قولہ : مارا یتھما قبل ولا بعد . یعنی یہ بات متعین ہے کہ وہ دونوں فرشتے تھے۔ و قولہ . یعنی جبرئیل و میکائیل . یہ راوی کا قول ہے راوی نے بطور بیان اس کو متن حدیث کے ساتھ شامل کر دیا ہے ہو سکتا ہے کہ کسی دلیل سے انہوں نے ان دونوں کو پہچانا ہو۔ (بخاری)۔

علیہ وسلم نے ایک جماعت کو (40) ابورافع کی طرف روانہ کیا (41) اور عبداللہ بن عتیک رات کے وقت اس کے گھر میں جب کہ وہ سو رہا تھا داخل ہوئے اور اس کو قتل کر دیا اور عبداللہ بن عتیک نے فرمایا (42) میں نے تلوار کو اس کے پیٹ میں رکھ دیا یہاں تک کہ تلوار اس کے پیٹھ میں اتر گئی اور میں جان گیا کہ میں اس کو قتل کر دیا ہوں پھر میں دروازوں کو کھولنے لگا یہاں تک کہ ایک سیڑھی تک پہنچا اور اپنا پاؤں رکھا چاندنی رات تھی (43) میں گر پڑا اور میری پنڈلی ٹوٹ گئی تو شملہ سے اس پر پٹی باندھ لیا اور اپنے ساتھیوں کے پاس گیا (44) اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچ گیا اور آپ کو بیان کیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنا پاؤں دراز کرو میں اپنا پاؤں پھیلا یا تو آپ نے اس پر دست مبارک پھیر دیا پھر گویا ایسا ہو گیا کہ کبھی مجھے اس کے درد کی شکایت ہی نہیں ہوئی۔ (بخاری)۔

(40) قولہ : رهطا . ایک شارح نے فرمایا کہ رھط مردوں کی دس سے کم افراد پر مشتمل جماعت ہے جس میں کوئی عورت نہ ہو۔ (مرقات)۔

(41) قولہ : الی ابی رافع . علامہ قاضی نے فرمایا اس کی کنیت ابوالحقیق ہے اس میں ایک حا اور دو قاف ہیں اور ان دونوں کے درمیان یاء ہے اور یہ لفظ مصغر ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا سب سے بڑا دشمن ہے جس نے حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا ہوا عہد توڑا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے درپے ہو گیا اور اپنے ایک قلعہ میں رہنے لگا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو اس کی طرف روانہ فرمایا تاکہ اس کو قتل کر دیں۔ (لمعات و مرقات)۔

(42) قولہ : فقال عبد الله بن عتيق . یعنی اس کو قتل کرنے کا بیان کرتے ہوئے فرمایا۔ قولہ : اخذ فی ظہرہ . علامہ طیبی نے فرمایا اخذ کوفی سے متعدی کیا گیا تاکہ معلوم ہو کہ وہ اس کی پیٹھ میں پوری طرح اتر گئی اخذ فی ظہرہ سے اسی طرف اشارہ ہے۔ و قولہ : فجعلت افتح الابواب . ہو سکتا ہے کہ انہوں نے چڑھتے وقت دروازوں کو کھولنے کے بعد بند کر دیا تھا تاکہ پیچھے کوئی نہ آسکے ہو یا ہو سکتا ہے کسی اور طرف سے چڑھے ہوں۔ قولہ : فوضعت رجلی . اس خیال میں پاؤں رکھ دیا کہ میں زمین تک پہنچ گیا ہوں۔ (مرقات)

(43) قولہ : فی لیلة مقمرة . یعنی چاندنی رات میں اقمروت اللیلة اس وقت بولتے ہیں جب رات چاند کی روشنی سے منور ہو جائے اور گرنے کا سبب چاند کی روشنی کی وجہ سے زمین پر سیڑھی کا شبہ ہو گیا۔ (لمعات)۔

(44) قولہ : الی اصحابی . یعنی ان ساتھیوں کے پاس جو قلعہ کے نیچے ٹھہرے ہوئے تھے۔ قولہ : ابسط رجلك . کے معنی ہیں تم اپنا پاؤں دراز کرو۔ (مرقات)۔

**22/7331**- حضرت یزید بن ابی عبید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ میں سلمہ بن اوع کی پنڈلی میں مار کا نشان دیکھا تو کہا اے ابو مسلم یہ مار کیا ہے تو انہوں نے کہا یہ وہ مار ہے جو مجھ کو جنگ خیبر کے موقع پر لگا تھا تو لوگوں نے کہا سلمہ شہید ہو گیا (45) تو میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا آپ نے اس میں تین مرتبہ دم فرمایا پس اب تک مجھے اس میں کوئی تکلیف نہیں ہوئی۔ (بخاری)۔

**23/7332**- حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ام مالک نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ایک (46) چھوٹی کپی میں گھی کا تحفہ پیش کرتی تھیں اور ان کے پاس ان کے بچے سالن پوچھنے آتے تھے جب کہ ان کے پاس کچھ نہیں ہوتا تو جس کپی میں وہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے تحفہ پیش کرتی تھیں اس میں ان کو گھی مل جاتا تھا اور ان کے گھر کا وہ ہمیشہ سالن بنا رہا یہاں تک کہ انہوں نے ایک مرتبہ اس کو نچوڑ دیا پھر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئیں تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم نے اس کو نچوڑ دیا تو وہ عرض کیں ہاں تو آپ نے فرمایا اگر تو اس کو ویسا ہی چھوڑ دیتی تو وہ ہمیشہ رہتا۔ (مسلم)۔

(45) قولہ : فقال الناس اصيب . یعنی اس زخم کی شدت کی وجہ سے شہید ہو گیا۔ (مرقات)۔

(46) قولہ : عكة . ع کو پیش اور کاف کو تشدید، ایک شارح نے بیان کیا وہ چڑے کی چھوٹی تھیلی (کپی) کو کہتے ہیں، اور کتاب نہایہ میں ہے یہ چڑے کی ایک گول تھیلی ہے جو گھی اور شہد کے لئے خاص ہے اور وہ گھی کے لئے زیادہ خاص تھی۔ قولہ : لها . ہاضمیر کا مرجع ام مالک ہے، سمنا یہ تھدی کا مفعول ہے۔ قولہ : فنعمد . میم کے زیر (کسرہ) کے ساتھ ہے، یعنی ان کی ماں ارادہ کرتی السی الذی سے مراد الی العكة ہے، یعنی کپی کا ارادہ کرتی اور الذی کو مذکر ظرف کے معنی کا اعتبار کرتے ہوئے لایا گیا۔ وقولہ : حتی عصرته . یعنی زیادہ سے زیادہ کی خواہش میں اس کو نچوڑی تو وہ ختم ہو گیا کیونکہ حرص میں حرمان نصیبی ہے اور حرلیص محروم ہے۔ وقولہ : فانت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یعنی آ کر آپ کو پورا واقعہ بتادیں اور علامہ طیبی نے فرمایا وہ آئیں اور اپنے گھر میں سالن کے کپی میں سے ختم ہو جانے کی شکایت کیں تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تم اس کو یعنی کپی کو نچوڑ دیں عصر تہیا میں یا اشباع یعنی آواز کو دراز کرنے کا ہے اور ہمزہ استفہام مقدر ہے۔ (ماخوذ از مرقات)۔



24/7333۔ انہیں سے روایت ہے انہوں نے کہا میرے والد کا انتقال ہوا ان پر قرضہ تھا

میں نے ان کے قرض خواہوں سے خواہش کیا کہ میرے والد کے قرض کے بدلہ میں میرے تمام کھجور لے لیں (47) مگر وہ آمادہ نہیں ہوئے تو میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا: آپ جانتے ہیں کہ میرے والد جنگ احد میں شہید ہو گئے اور بہت قرضہ چھوڑ گئے ہیں اور میں چاہتا ہوں کہ آپ کو قرض خواہ دیکھیں تو آپ نے فرمایا جاؤ اور کھجور کی ہر قسم کا ڈھیر الگ لگاؤ پس میں یہ کام کیا پھر آپ کو بلا یا جب وہ آپ کو دیکھے تو اس وقت گویا مجھ پر اور بھڑک گئے، جب آپ نے جو کچھ

(47) قوله : ان ياخذوا التمر . یعنی ہمارے تمام کھجور لے لیں۔ بما علیہ یعنی میرے والد پر جو کچھ قرضہ ہے اس

کے بدلے میں۔ فابوا یعنی قبول نہیں کئے کیونکہ ان کی نظر میں وہ کم تھے اور وہ یہودی تھے۔

وقوله : ان يراک الغرماء . یعنی میرے پاس آپ کو دیکھیں گے تو شاید وہ میرے ساتھ رعایت کریں گے۔

وقوله : فبیدر کل تمر علی ناحیة . یعنی ہر قسم کے ڈھیر کو علیحدہ جمع کرو۔ یہ صیغہ امر ہے، بیدر الطعام سے ماخوذ ہے جب وہ کھلہ میں بھوسہ سے دانہ کو الگ کرتا ہے۔ بیدر وہ مقام ہے جس میں غلہ کو بھوسہ سے الگ کیا جاتا ہے۔ یہاں اس سے مراد یہ ہے کہ کھجور کی ہر قسم کا الگ الگ ڈھیر بناؤ۔ یہ بھی کہا گیا ہے ہر قسم کو اس کی جگہ میں الگ الگ رکھو۔ وقوله : اغروا بسی . یہ جھول کا صیغہ ہے یعنی مجھ سے مطالبہ کرنے میں سختی کئے۔ گویا ان کے اسباب مجھے پریشان کرنے کے لئے ان کو ابھارے۔ یہ لفظ اغریت الکلب سے بنا ہے یعنی میں اس کو ہیجان میں لایا اور پریشان کر دیا۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ مجھ پر سختی کئے۔ گویا انہوں نے یہ سمجھ کر مجھ پر سختی کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کو نظر انداز کر دینے کا حکم فرمائیں گے یا قرضہ کم کر دینے کا حکم فرمائیں گے یا کچھ صبر و انتظار کرنے کا حکم فرمائیں گے لہذا انہوں نے اس بات کو ظاہر کیا کہ وہ اس میں سے کسی چیز سے بھی راضی نہیں ہیں۔

وقوله : امانتہ . امانت سے مراد ان کا قرضہ ہے اور اس کو امانت اس لئے کہا کہ وہ اس کے ادا کرنے کے ذمہ دار ہیں۔ وقوله : لا ارجع . یعنی میں نہ لوٹوں۔

وقوله : وحتى انی الخ . خلاصہ یہ ہے کہ یہ عطف ہے اور اس کا معطوف علیہ مقدر ہے یعنی فسلم اللہ البیادر کلہا حتی لم ینقص . الخ اللہ تعالیٰ نے تمام ڈھیر محفوظ رکھے یہاں تک کہ جن ڈھیروں میں سے ناپائیں گیا تھا اس میں کچھ بھی کم نہیں ہوا یہاں تک کہ میں دیکھ رہا تھا اس ڈھیر کو جس کے پاس حضور صلی اللہ علیہ وسلم تشریف فرما تھے۔ (ماخوذ از مرقات)۔

وہ کر رہے تھے دیکھا تو سب سے بڑے ڈھیر کے اطراف تین مرتبہ چکر لگائے پھر اس کے پاس بیٹھ گئے پھر فرمائے تمہارے قرض خواہ لوگوں کو میرے سامنے بلاؤ پس آپ ان کے لئے ناپواتے رہے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے میرے والد کی امانت ادا کر دی اور میں تو اس سے بھی راضی تھا کہ اللہ تعالیٰ میرے والد کی امانت ادا کر دے اور میں اپنے بھائی و بہنوں کے پاس ایک کھجور بھی نہ لے جاؤں تاہم اللہ تعالیٰ نے تمام ڈھیروں کو محفوظ رکھ دیا یہاں تک کہ میں اس ڈھیر کو دیکھ رہا تھا جس کے پاس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف فرما ہوئے تھے اس میں ایک کھجور بھی کم نہیں ہوا۔ (بخاری)۔

**25/7334**۔ اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے آپ نے فرمایا میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں چند کھجور لے کر آیا (48) اور عرض کیا یا رسول اللہ اس میں برکت کے لئے اللہ سے دعاء فرمائیں تو آپ نے ان کو ملا دیا اور میرے لئے ان میں برکت کی دعا کی اور فرمائے تم اس کو لے لو اور اپنے توشہ دان میں دکھ دو جب بھی تم اس میں سے کچھ لینا چاہو تو اس میں اپنا ہاتھ ڈالو اور اس کو لے لو اور اس کو پوری طرح مت جھٹکو اور ان کھجوروں میں سے میں نے اتنے اتنے سبق اللہ کے راستہ میں خرچ کیا اور ہم اسی میں سے کھاتے اور کھلاتے رہے اور وہ میری کمر سے جدا نہیں ہوتا تھا یہاں تک کہ حضرت عثمان کی شہادت کا دن آیا اور وہ گر گیا۔ (ترمذی)۔

**26/7335**۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے

(48) و قولہ: بتمرات. تیوں حروف پر زبر فتح ہے علامہ شیخ ابوالنصر نے فرمایا وہ (21) اکیس کھجور تھے اذکار میں بھی

ایسا ہی ہے۔ و قولہ: فضمهن ان کو اپنے ہاتھ سے لئے یا اپنا دست مبارک اس پر رکھے۔

و قولہ: فقد حملت علامہ طیبی نے فرمایا حملت حقیقی معنی میں ہو سکتا اور لینے کے معنی میں بھی ہو سکتا ہے یعنی میں اتنی مقدار میں متعدد مرتبہ لیا۔ مگر حقیقی معنی پر محمول کرنا ہی بہتر ہے کیونکہ یہ مقصد کے لئے زیادہ مناسب ہے اور

فکنا نأکل کالفاظ اس پر دلالت کرتا ہے۔ و قولہ: حتی کان یوم. میں یوم کو پیش ہے کیونکہ کان تامہ ہے۔

و قولہ. فانہ. ضمیر کا مرجع مزود ہے یعنی توشہ دان اس دن گر گیا اور ضائع ہو گیا میں اس پر بہت غمگین ہوا اور اس

میں اشارہ ہے اس بات کی طرف کہ فساد جب پھیل جاتا ہے تو برکت اٹھ جاتی ہے۔ (ماخوذ از مرقات)۔

پاس ایک صاحب کھانا مانگئے آئے تو آپ نے انہیں آدھا وسق جو عطا فرمایا پس وہ شخص اور اس کی بیوی اور ان کے مہمان اس میں سے کھاتے رہے یہاں تک کہ اس شخص نے اس کو ناپا تو وہ ختم ہو گیا اور وہ شخص نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا تو آپ نے فرمایا اگر تم اس کو نہ ناپتے ہوتے تو اس میں سے کھاتے ہی رہتے اور وہ تمہارے لئے ہمیشہ رہتا۔ (مسلم)۔

**27/7336**۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے فرمایا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ابھی حضرت زینب سے شادی کے نوشاہ تھے (49) تو میری والدہ ام سلیم نے کھجور، گھی اور پنیر کا ارادہ کیا اور حیس (حلو) تیار کیا اور اس کو ایک پیالہ میں رکھا (50) اور بولیں اے انس اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لے جاؤ اور عرض کرو میری والدہ نے یہ آپ کی خدمت میں بھیجا ہے اور وہ آپ کی خدمت میں سلام عرض کرتی ہیں اور کہتی ہیں یا رسول اللہ یہ آپ کی خدمت میں ہماری طرف سے چھوٹا سا ہدیہ ہے تو میں گیا اور عرض کیا تو آپ نے فرمایا اس کو رکھ دو اور فرمایا جاؤ فلاں و فلاں

(49) وقولہ: عروسا۔ یہ صفت ہے اس میں مذکر و مؤنث دونوں برابر ہیں مطلب یہ ہے کہ آپ نوشاہ تھے بزینب یعنی زینب سے شادی کے سبب۔ وقولہ: اقط۔ ہمزہ کوز بر پھرق کوزیر (کسرہ) کے ساتھ ہے یعنی خشک دودھ جو پتھر کی طرح سخت بن جاتا ہے (نہا یہ) اور قاموس میں ہے اقط ایک ایسی چیز ہے جو بکری کے پیوس سے بنایا جاتا ہے۔ فصنعت حیسا۔ حیس (حلو) تین چیزوں کا مجموعہ ہوتا ہے۔ اور یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے۔ (ماخوذ از مرقات)۔

اور صاحب لمعات نے فرمایا حیس حاء زبر (فتح) کے ساتھ ایک مخلوط حلو ہے ایسے کھجوروں پر بولا جاتا ہے جن کو گھی اور پنیر سے ملا کر خوب گوندا جاتا ہو۔

(50) وقولہ: فی تور۔ شروع میں تاء پھر واو ساکن پھر راء ہے پیالہ کی طرح ایک برتن ہوتا ہے۔ وقولہ: رجلا۔ یعنی تین آدمی سماہم یعنی ان کے ناموں اور کنتیوں کے ساتھ ذکر فرمائے اور میں ان کی تعبیر فلاں فلاں اور فلاں کے ساتھ کیا ہوں کچھ لوگ جن کا آپ نے نام لیا انس کا قول: رجلا سماہم سے بدل ہے یا لفظ اعنی یا لفظ یعنی مخذوف ہے۔ واللہ اعلم۔ وقولہ: غاص باہلہ۔ اس میں صاد کو تشدید ہے یعنی لوگوں سے بھر گیا اور ظاہر بات ہے کہ بیت سے مراد دار ہے (اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ دروازہ) اور اس میں ایک دوسرا معجزہ بھی ہے وہ یہ ہے کہ تھوڑا حلو کثیر مخلوق (بڑی تعداد) کے لئے کافی ہوا۔ (ماخوذ از مرقات)۔

وفلاں کو میرے پاس بلاؤ آپ نے کئی اشخاص کا نام لیا اور جس سے بھی تمہاری ملاقات ہو ان کو بھی میرے پاس بلاؤ تو آپ نے جن جن کا نام لیا تھا ان کو اور جن سے بھی میری ملاقات ہوئی ان سب کو بلا لیا اور جب میں واپس آیا تو گھر لوگوں سے بھرا ہوا ہے۔ حضرت انس سے کہا گیا تمہاری تعداد کتنی تھی تو کہا تقریباً تین سو (300) تھے اور پھر میں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنا دست مبارک اس حیسہ (حلوے) پر رکھے اور اللہ نے جو چاہا آپ نے پڑھا پھر آپ دس دس کو بلاتے رہے وہ اس میں سے کھاتے گئے اور آپ ان سے فرماتے اللہ کا نام لو اور ہر ایک اپنے سامنے سے کھائے انہوں نے کہا وہ کھائے اور شکم سیر ہو گئے، ایک جماعت نکلی اور دوسری جماعت داخل ہوئی یہاں تک کہ سب کھا چکے (51)۔ مجھ سے آپ نے فرمایا اے انس اٹھاؤ پس میں اٹھا دیا اور میں یہ بتا نہیں سکتا کہ جس وقت میں نے اس کو رکھا تھا زیادہ تھا یا جس وقت میں اس کو اٹھایا زیادہ تھا۔ (متفق علیہ)۔

28/7337۔ حضرت ابو العلاء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سمرہ بن جندب سے روایت کرتے ہیں

فرمایا کہ ہم نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک پیالہ میں صبح سے شام تک کھاتے تھے (52) دس

(51) وقولہ: حتی اكلوا کلہم۔ ظاہر حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت زینب کا ولیمہ اس حلوے سے ہوا تھا جو ام سلیم نے ہدیہ بھیجا تھا۔ مگر مشہور روایت میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے زینب کا ولیمہ روٹی اور گوشت سے کیا تھا۔ اور اس قصہ میں کثرت طعام کا ذکر نہیں ہے تو اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ یہ ایک اتفاقی صورت ہو گئی گوشت اور روٹی سے ولیمہ کے موقع پر ام سلیم کا حلوہ بھی آ گیا ہو۔ اور اس روٹی گوشت کے واقعہ میں کثیر طعام کے وقوع کا انکار عجیب ہے۔ کیونکہ حضرت انس فرماتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زینب کا ولیمہ ایک بکری سے کیا اور مسلمان گوشت اور روٹی سیر ہو کر کھائے اور ان کی تعداد تقریباً ایک ہزار کی تھی۔ میں یہ کہتا ہوں کہ اس میں اس حلوے سے ولیمہ کرنے کی کوئی دلالت نہیں۔ صرف اتنا معلوم ہوتا ہے کہ ام سلیم نے حلوہ کا ہدیہ بھیجا تھا یا تو اس دن کے آخر میں بھیجا ہو یا دوسرے دن بھیجا ہو۔ اور زینب کا ولیمہ بکری سے کیا گیا ہو اور ایک ہزار آدمی روٹی اور گوشت پیٹ بھر کر کھائیں ہوں اور دو واقعوں میں کوئی منافات نہیں ہے۔ (لمعات)۔

(52) وقولہ: نداول۔ تداولت الایدی۔ بولا جاتا ہے تو اس کے معنی ہوتے ہیں ہم اس کو باری باری سے لے رہے تھے۔ یہ ایک مرتبہ لئے تو یہ ایک مرتبہ لئے۔ (مرقات)۔

حضرات اٹھتے تھے اور دس حضرات بیٹھتے تھے تو ہم نے کہا کس چیز سے اس میں برکت آتی تھی، انہوں نے کہا تم کس چیز سے تعجب کرتے ہو اس میں برکت وہاں سے (53) آتی تھی اور انہوں نے اپنے ہاتھ سے آسمان کی طرف اشارہ کیا۔ (ترمذی، دارمی)۔

**29/7338** - حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے جب جنگ تبوک (54) کا

دن آیا لوگوں کو بھوک نے گھیر لیا (55) تو حضرت عمر نے عرض کیا (56) یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ

(53) و قوله: ما كانت تمد الا من ههنا الخ . حضرات تابعین کا صحابی سے یہ سوال کرنا اس خیال کی بناء پر تھا کہ ہو سکتا ہو کہ کھانا دس دس کے فارغ ہونے کے بعد لا کر پیالے میں ڈالا جاتا تھا ہو۔ جیسا کہ عام طور پر ہوتا ہے۔ تو صحابی نے جواب دیا کہ یہ تو خرق عادت معجزہ کے طور پر ہے اور مدد رب السماء کی طرف سے ہے زمین کسی مخلوق کی طرف سے نہیں ہے۔ (مرقات)۔

(54) و قوله: غزوة تبوک . تبوک ایک سرزمین کا نام ہے جو مدینہ منورہ اور ملک شام کے درمیان ہے اور ان دونوں کے درمیان ایک مہینہ کی مسافت ہے اور یہ غزوہ ماہ رجب 9ھ نو ہجری میں ہوا اور یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آخری غزوات میں سے ہے، اور مشہور قول یہ ہے کہ تبوک غیر منصرف ہے تانیث اور علمیت کے سبب، اور جو اس کو منصرف قرار دیئے ہیں وہ اس کو موضع کی تاویل میں کئے ہیں اور دونوں اعتبارات مقامات اور جگہوں کے ناموں میں، بقعہ اور ناحیہ، اور موضع و مکان کی تاویل کی بنا پر جائز ہیں۔ (لمعات)۔

(55) و قوله: اصاب الناس . یہ ”لَمَّا“ کا جواب ہے۔ یعنی انہیں بھوک گھیر لی۔ (مرقات)۔

(56) و قوله: فقال عمر الخ . اس حدیث شریف میں اختصار ہے، کیونکہ روایت میں آیا ہے ان کو بھوک نے گھیر لیا تو وہ عرض کئے: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! اگر آپ ہمیں اجازت دیں تو ہم اپنی اونٹنیوں کو ذبح کریں اور کھائیں اور سالن بنائیں تو آپ نے فرمایا ایسا ہی کرو تو حضرت عمر آئے اور عرض کئے یا رسول اللہ اگر ایسا کیا جائے تو سواریاں کم ہو جائیں گے۔ البتہ آپ نے ان سے ان کے بچے ہوئے تو شے منگوائے اور فضل کہتے ہیں کسی چیز میں سے بچے ہوئے کو، زاد واحد ہے اس کی جمع ازواد ہے، سفر کے بھی تو شہ کو زاد کہتے ہیں۔ مطلب یہ ہے کہ آپ ان کو ان کے بچے ہوئے تو شے لانے کا حکم فرمائیں۔ و قوله بکسرة . یعنی روٹی کا ٹکڑا۔ و قوله: فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اشهد او الخ . اس میں اس بات کا اشارہ ملتا ہے کہ معجزات کا دیکھنا عقائد میں مضبوطی اور یقین میں زیادتی کا سبب ہوتا ہے۔ قوله: فيحجب . علامہ طیبی نے فرمایا فيحجب حالت رغبی میں ہے، اور اس کا سابقہ جملہ پر عطف ہے اور نفی ان دونوں کو ایک ساتھ شامل ہے۔ (ماخوذ از مرقات)۔

ان لوگوں سے ان کے بچے ہوئے تو شے منگوائیے پھر اس پر اللہ سے ان کے لئے برکت کی دعا فرمائیے تو آپ نے فرمایا ٹھیک ہے پھر آپ نے دسترخوان منگوایا اور اس کو بچھایا آپ ان کے بچے ہوئے تو شے منگوائے تو کوئی شخص مٹھی بھر مکائی اور ایک دوسرا مٹھی بھر کھجور اور ایک صاحب روٹی کا ایک ٹکرا لانے لگے یہاں تک کہ دسترخوان پر تھوڑی سی چیز جمع ہوگئی پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے برکت کی دعاء فرمائی پھر فرمایا تم اپنے برتنوں میں بھرو تو وہ اپنے برتنوں میں بھرنے لگے تاکہ لشکر میں ایک برتن کو بھی نہیں چھوڑے بلکہ سب کو بھرنے راوی نے کہا: وہ کھائے یہاں تک کہ سیر ہو گئے اور کچھ بچ گیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور بے شک میں اللہ کا رسول ہوں۔ ان دو شہادتوں کو لے کر کوئی بندہ جو اس میں شک کرنے والا نہ ہو اللہ سے ایسی حالت میں نہیں ملے گا کہ وہ جنت سے حجاب میں رہے۔ (مسلم)۔

30/7339۔ اور امام بخاری نے اس کی روایت حضرت سلمہ سے کی ہے۔

31/7340۔ حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے فرمایا ہم جنگ خندق کے دن

خندق کھود رہے تھے کہ اس میں ایک سخت چٹان (57) نکل آئی تو صحابہ کرام نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کئے یہ چٹان خندق میں سامنے آگئی ہے تو آپ نے فرمایا میں اس میں اترتا ہوں پھر آپ اٹھے جبکہ آپ کے شکم مبارک پر پتھر بندھا ہوا تھا اور ہم تین دن اس طرح رہے (58) کہ کوئی چیز چک بھی نہیں سکے تھے پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کدال لئے اور چٹان پر

(57) قولہ: کدیة۔ کاف کو پیش دال کو جزم اس کے بعد یا یہ سخت زمین، پتھر اور مٹی کے درمیان کی سخت چیز کو کہتے ہیں، اور ”ذواق“ ذال کو زبر (فتح) ہے، کھانے پینے کی اس قدر تھوڑی مقدار جس کو چک سکیں۔ ”معیول“ منبر کے وزن پر لوہے کے کدال کو کہتے ہیں جس سے پہاڑوں کو پھوڑا جاتا ہے اور فارسی میں اس کو کند کہتے ہیں۔ قولہ: فانکفأت۔ پلٹا اور مائل ہوا۔ یہ لفظ ’کفأہ واکفأ‘ سے ماخوذ ہے یعنی مائل کیا اور پلٹا یہ بات صاحب قاموس نے کہی ہے۔ (لمعات)۔

(58) وقولہ: ولبشأ ثلاثة ايام لا نذوق ذواقا۔ یہ جملہ معترضہ ہے پتھر باندھنے کے سبب کو بیان کرنے کے لئے ہے۔

ضرب لگائے تو وہ اڑتی ہوئی ریت کا ڈھیر بن گئی، پھر میں اپنی بیوی کی طرف گیا اور کہا کیا تمہارے پاس کوئی چیز ہے کیونکہ میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی شدید بھوک دیکھا ہوں تو وہ ایک تھیلی نکالی جس میں ایک صاع جو تھی اور ہمارا ایک پالتو بکری کا بچہ تھا میں اس کو ذبح کیا اور بیوی نے جو پیسا یہاں تک کہ ہم نے گوشت کو ہانڈی میں ڈالا پھر میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور آپ سے آہستہ سے (59) عرض کیا اور کہا یا رسول اللہ ہم نے اپنی بکری کے بچہ کو ذبح کیا اور میری بیوی نے ایک صاع جو کو پیسا ہے پس آپ تشریف لائیں (60) اور آپ کے ساتھ چند لوگ بھی آئیں تو نبی اکرم صلی اللہ

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) و قولہ: فعاد۔ یعنی پتھر پھٹ کر ریت بن گیا۔ و قولہ: اھیل۔ یعنی بہتا ہوا مطلب یہ ہے کہ ایسی (مضبوط) چٹان جس کو چورا چورا کرنے سے سب عاجز ہو گئے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ہی مار میں اسے بہتے ہوئے پانی کی طرح ریت کا ڈھیر بنا دیا۔ و قولہ: خمصا۔ خاء اور میم دونوں کو زبر اور میم کو جزم بھی پڑھا جاتا ہے، یعنی بھوک اور اسے نمص اس لئے نام دیا گیا کہ بھوک کی وجہ سے پیٹ دبلا ہو جاتا ہے۔ و قولہ: بھمة، با کو زبر (فتح) اور ہاء کو جزم ہے، علامہ نووی نے فرمایا یہ بھٹ کا چھوٹا بچہ ہے جو شاة کی طرح نر اور مادہ دونوں پر بولا جاتا ہے۔ و قولہ: داجن۔ صاحب مواہب نے کہا ہے کہ اس سے مراد موٹی تازی، اور مسلم کی شرح میں ہے کہ داجن گھر کی پالتو بکری کو کہتے ہیں۔

قولہ: البرمة۔ پتھر کی ہانڈی۔ (ماخوذ از مرقات)۔

(59) و قولہ: فسار رتہ۔ امام نووی فرماتے ہیں اگر ضرورت ہو تو جماعت کی موجودگی میں بھی سرگوشی جائز ہے۔ البتہ تین اشخاص میں سے دو شخصوں کا تیسرے کو چھوڑ کر سرگوشی کرنا منع ہے۔ اس میں جو بحث ہے وہ پوشیدہ نہیں۔ رانج قول یہ ہے کہ یہ منع اس مقام پر ہے جہاں جماعت کو ضرر ہوتا ہے۔ و قولہ: ذبحنا بہیمة الخ۔ مقصد یہ ہے کہ یہ تھوڑی سی مقدار ہے اور آپ کے صحابہ بہت ہیں اس لئے پس آپ تشریف لائیں۔ (مرقات)۔

(60) و قولہ: فتعال انت ونفر۔ نفر دس سے کم مرد حضرات کی جماعت کو کہتے ہیں۔ و قولہ: صنع سورا سین کو پیش اور وا کو جزم ہے، کھانے کو کہتے ہیں اور قاموس میں ہے کہ سور مہمان کے لئے تیار کئے جانے کو کہتے ہیں، اور یہ لفظ فارسی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر اپنا کر فرمایا، فحی یاء کو تشدید اور زبر ہے ہلا ہاء کو زبر اور لام کو تنوین ہے اور ایک نسخہ میں بغیر تنوین کے ہے اور کلم میں باء تعدیہ کا ہے یعنی ان کے پاس اپنے آپ کو تیزی سے لے چلو۔ و قولہ: وبارک۔ یعنی آپ نے اس میں برکت کی دعا فرمائی۔ و قولہ: و اقدحی۔ دال کو زبر ہے یعنی تمہاری ہانڈی میں سے ڈوئی کے ذریعہ سالن نکالتے جاؤ۔ (مرقات)۔

علیہ وسلم نے اعلان فرمایا اے اہل خندق جابر نے کھانا تیار کیا ہے تم سب چلو اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اپنی ہانڈی کو ہرگز مت اتارو اور گوندے ہوئے آٹے سے ابھی روٹی مت پکاؤ یہاں تک کہ میں آجاؤں اور آپ تشریف لائے تو (حضرت جابرؓ کی) بیوی گوندا ہوا آٹا لائیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں اپنا لعاب دہن ڈالا اور برکت کی دعا کی پھر فرمایا ایک روٹی پکانے والی نان بانی کو بلاو وہ تمہارے ساتھ روٹی پکائے گی اور تم اپنی ہانڈی سے سالن نکالتی جاؤ اور اس کو مت اتارو۔ اور وہ (صحابہ) ایک ہزار (61) تھے اور میں اللہ کی قسم کھا کر کہتا ہوں کہ وہ سب کے سب کھائے یہاں تک کہ اس کو بچا بھی دیا پھر چلے گئے اس حال میں کہ ہماری ہانڈی جیسی تھی ویسی ہی جوش مار رہی تھی اور آٹا جیسا تھا (62) ویسا ہی روٹی پکائی جا رہی تھی۔ (متفق علیہ)۔

**32/7341**۔ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے آپ نے کہا کہ حضرت ابو طلحہ

نے ام سلیم سے فرمایا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آواز کمزور سنا ہوں میں آپ میں بھوک محسوس کرتا ہوں کیا تمہارے پاس کچھ ہے تو وہ بولیں ہاں ہے اور جو کی چند روٹیاں نکالیں پھر اپنی اورٹھنی

(61) وقولہ: وهم۔ یعنی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کی تعداد جو کھانے والے تھے ایک ہزار تھی جو تین دن اور تین رات سے بھوکے تھے۔ وقولہ: لنعط۔ غ کو زیر اور ط کو تشدید ہے، یعنی جوش مار رہی تھی اور اس کے جوش کی آواز سنائی دے رہی تھی۔ وقولہ: کما ہی۔ پہلی حالت کی طرح بھر پور تھی، ہی ضمیر کی خبر محذوف ہے۔ (مرقات)۔

(62) وقولہ: کما هو۔ یعنی جیسا وہ پلیٹ میں تھا گویا اس میں سے کچھ بھی کم نہیں ہوا۔ امام نووی نے فرمایا تھوڑے سے کھانے کو زیادہ کرنا، پانی کا پھوٹ نکلتا، اس کا زیادہ کرنا کھانے کا تسبیح پڑھنا، کھجور کے تنے کا پلٹ کر رونا اور اس کے علاوہ بھی اس قدر احادیث سے ثابت ہیں جو کہ مجموعی طور پر درجہ تواتر تک پہنچ گئی ہیں اور اس سے علم قطعی حاصل ہوتا ہے اور علماء کرام نے دلائل نبوت کے معجزات کو اپنی کتابوں میں جمع کیا ہے، جیسے علامہ قتال شاشی اور ان کے شاگرد ابو عبد اللہ حلیمی، علامہ ابو بکر بیہقی اور ان کے سوا دوسرے بزرگ ہیں (ان کی کتابوں میں مشہور) اور ان میں بہترین کتاب بیہقی ہے۔ اللہ ہی کے لئے تعریف ہے کہ اس نے ہمارے نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم پر انعام فرمایا اور ہم پر آپ کا اکرام کر کے انعام فرمایا۔ (مرقات)۔



نکالیں اور اوڑھنی کے ایک حصہ سے روٹی باندھی پھر اس کو میرے ہاتھ کے نیچے چھپا دی (63) اور اس کا ایک حصہ مجھے پلیٹ دی پھر مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بھیج دی تو میں اس کو لے کر گیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مسجد میں پایا (64) اس حال میں کہ آپ کے ساتھ لوگ تھے میں ان کو سلام کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا تم کو ابو طلحہ روانہ کئے ہیں؟ (65) میں نے عرض کیا ہاں تو فرمایا کھانا دے کر بھیجا ہے؟ میں نے کہا ہاں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان اصحاب سے جو آپ کے ساتھ تھے فرمایا اٹھو (66)، آپ چلے اور میں ان کے سامنے چلا یہاں تک کہ ابو طلحہ کے پاس آیا اور ان کو بتا دیا تو ابو طلحہ نے کہا اے ام سلیم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کو لے کر (67) تشریف لائے ہیں اور ہمارے پاس اس قدر نہیں ہے کہ ان سب کو کھلا سکے تو وہ بولیں اللہ اور

(63) وقولہ: دستہ. یعنی اس کو ان کے ہاتھ کے نیچے چھپا دیں۔ وقولہ: لا تثنیٰ. یہ ثناء کے ساتھ ہے یعنی اوڑھنی کا کچھ حصہ مجھ پر پلیٹ دی یعنی اس کا دوسرا کنارہ مجھ پر پلیٹ دی۔ (مرقات)۔

(64) وقولہ: فی المسجد. علامہ عسقلانی نے فرمایا: مسجد سے مراد وہ مقام ہے جس کو جنگ خندق میں دشمنوں کی جماعت کے محاصرہ کے اوقات نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز کے لئے بنایا تھا اور آپ کے ساتھ لوگ یعنی کثیر تعداد میں تھے وہ اسی آدمی تھے۔ (مرقات)۔

(65) وقولہ: ارسلک ابو طلحہ. تم کو ابو طلحہ نے بھیجا؟ تو میں نے کہا: ہاں! ان کا کہنا: ماں کے بھیجنے کے خلاف نہیں کیونکہ ان دونوں کا مقصد اور ان کا پیام ایک ہی تھا اور ہو سکتا ہے آپ نے والد کے احترام میں والدہ کا ذکر نہیں کیا یا دونوں میں سے اس کے لئے پہلے مرتبہ اور بولنے والے ابو طلحہ رہے ہوں۔ (مرقات)۔

(66) وقولہ: قوموا. اس سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ ابو طلحہ نے آپ کے گھر تشریف لانے کی درخواست کی ہے ورنہ یہ معلوم یہ کہ ابو طلحہ اور ام سلیم نے حضرت انسؓ کے ساتھ روٹی روانہ کیا تھا پھر آپ کس وجہ سے تشریف لے گئے اس کا جواب یہ ہو سکتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم تھا کہ انہوں نے روٹی روانہ کی ہے مگر ابو طلحہ کی دعوت کے بغیر ہی تشریف لے گئے اس کا مقصد معجزہ کا اظہار ہے اور اپنے صحابہ میں خاص طور پر ابو طلحہ اور ام انس رضی اللہ عنہما کے لئے برکت کا اظہار مقصود ہے۔ (لمعات)۔

(67) وقولہ: بالناس. یعنی ان کے ساتھ۔ وقولہ: فقالت: اللہ ورسولہ اعلم، یعنی اس سے بعض حکمتوں کا ظہور ضروری ہے۔ امام نووی نے فرمایا اس میں ام سلیم کی بڑی منقبت ہے اور اس سے ان کی دینی بزرگی اور عقل کی

اس کے رسول ہی جانیں اور ابوطحہ پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات کئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور ابوطحہ آپ کے ساتھ تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے اُمّ سلیم جو بھی تمہارے پاس ہے اسکو لاؤ تو وہ ان روٹیوں کو لائیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے متعلق حکم فرمایا تو وہ چوردی گئیں اور ام سلیم نے اس پر کچی نچوڑ دی اور اس کو سالن بنا دیا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں وہ پڑھا جس کا پڑھنا اللہ نے چاہا پھر فرمایا دس کو بلاؤ تو وہ ان کو بلائے پس وہ کھائے یہاں تک کہ سیر ہو گئے پھر وہ نکل گئے پھر فرمایا دس اشخاص کو بلاؤ پھر دس کو بلاؤ یہاں تک کہ ساری قوم کھائی اور وہ سب سیر ہو گئے اور قوم میں ستر یا اسی آدمی تھے (68)۔ (متفق علیہ)۔

33/7342۔ اور مسلم کی ایک روایت میں ہے: آپ نے فرمایا: دس کو بلاؤ وہ داخل ہوئے

تو آپ نے فرمایا کھاؤ اور اللہ کا نام لو تو وہ کھائے یہاں تک کہ آپ نے اسی طرح کا معاملہ اسی (80) آدمیوں کے ساتھ کیا پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تناول فرمایا اور گھر والے کھائے اور بچا بھی دیا (69)۔

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) بلندی اور قوت یقین معلوم ہوتی ہے وہ سمجھ رہی تھیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کھانے کی مقدار معلوم ہے لہذا آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس کی مصلحت کو بھی بخوبی جانتے ہیں اگر آپ کو اس کی مصلحت معلوم نہ ہوتی تو آپ عمل بھی نہ فرماتے۔ و قولہ: فادمتہ۔ یعنی کچی سے جوگی نکلا اس کو ان کے لئے سالن بنا دیا۔ (مرقات)۔

(68) قولہ: والقوم سبعون او ثمانون رجلا۔ علامہ ابن حجر نے فرمایا یہ شک کے ساتھ مروی ہے اور اس کے سوا دوسری روایت میں اسی کی تعداد بغیر شک کے بالقطع مروی ہے اور ایک روایت میں اسی پر چند ہے اور ابن ابی لیلیٰ کی روایت میں ہے یہ عمل اسی (80) اشخاص کے ساتھ کیا گیا۔ امام احمد کی ایک روایت میں ہے میں نے پوچھا وہ کتنے تھے تو آپ نے فرمایا اسی پر چند تھے ان روایتوں میں کوئی منافات نہیں ہے اس لئے کہ ہو سکتا ہے کہ کسر کو چھوڑ دیا گیا ہو۔ لیکن حضرت امام احمد کی ایک روایت میں ہے یہاں تک کہ (40) چالیس آدمی اس میں سے کھائے پھر بھی جیسا تھا ویسا بچا ہوا رہا۔ اس میں اختلاف معلوم ہو رہا ہے اور یہ کہ یہ ایک سے زائد واقعات ہیں تو میں کہتا ہوں کہ دراصل واقعہ ایک ہی ہے اور دونوں روایتوں کو اس طرح جمع کر سکتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم درمیان میں جب چالیس آدمی کھا چکے تھے ان کے بعد تناول فرمائے اور آپ کے بعد دوسرے چالیس حضرات کھائے ہوں۔ (مرقات و لمعات)۔

(69) و قولہ: سؤرا۔ سین کو پیش اور ہمزہ پر جزم ہے اس کے معنی ہیں بقیہ۔ و قولہ: فجعلت انظر۔ یعنی میں غور

34/7343۔ اور بخاری کی ایک روایت میں ہے میرے پاس دس آدمی کو بلاؤ یہاں تک

کہ چالیس آدمیوں کو گنا پھر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تناول فرمائے اور میں دیکھنے لگا کہ کیا اس میں سے کچھ کم ہوا ہے۔

35/7344۔ اور مسلم کی ایک روایت میں ہے پھر آپ نے جو کچھ باقی رہ گیا تھا اس کو لیا

(70) اور اس کو جمع کیا پھر اس میں برکت کے لئے دعا فرمائی پس وہ جیسا تھا ویسا ہی ہو گیا تو آپ نے فرمایا تم اس کو لے لو۔

36/7345۔ ابوقادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

حضرت عمار سے فرمایا جس وقت وہ خندق کھود رہے تھے آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے سر پر ہاتھ پھیرتے جاتے اور فرماتے ہائے ابن سمیہ کی تکلیف ایک باغی جماعت (71) تم کو قتل (شہید) کر دے

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) دُکرا اور تردد و تامل کرنے لگا۔ هل نقص منها شئی۔ یعنی کیا اس میں سے کچھ کم ہوا ہے یا نہیں۔ اس میں کسی قسم کی کوئی کمی ظاہر نہیں ہو رہی تھی۔ (مرقات)۔

(70) وقولہ: ثم أخذ ما بقی۔ پھر آپ باقی لے لئے اور اس کو جمع کئے، اگر یہ سوال کیا جائے کہ ایک ہی صحابی سے مختلف روایتیں کیسے صحیح ہو سکتی ہیں ایک روایت میں وہ یہ کہہ رہے ہیں کہ آپ نے بچا کر رکھا اور دوسری روایت میں، راوی کہہ رہے ہیں میں دیکھنے لگا کہ کیا اس میں کچھ کمی ہوئی ہے؟ اور تیسری روایت میں ہے پھر آپ باقی کو لئے اور اس کو جمع کئے تو ہم کہیں گے کہ ان روایات میں توفیق و جمع آسان اور واضح ہے وہ یہ کہ راوی نے جو کہا و ترک سور (یعنی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بچا کر چھوڑا) اس طرح سے کہ صحابہ اس میں سے لیتے رہے، اس میں سے جو بچ گیا اس کو سور سے تعبیر کیا، اور چونکہ ایسا محسوس ہو رہا تھا کہ اس میں سے کچھ بھی کم نہیں ہوا تو اس سے ان کی مراد (کھانے کا) وہ حصہ ہے جو ان کے فارغ ہونے کے بعد بچا ہو، اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ راوی نے پہلی روایت میں یہ بتایا کہ آپ نے اس میں برکت کی دعادی اور دوسری روایت میں یہ دعا کے بعد کی حالت کو کھانے سے پہلے جو مقدار تھی اسی مقدار پر لوٹ آنے کو بیان فرما رہے ہیں۔ اور تیسری روایت میں تو کوئی شبہ ہی نہیں ہے۔ (مرقات)۔

(71) وقولہ: بؤس ابن سمیة۔ ”بؤس“ کی ابن سمیہ کی طرف اضافت ہے اور سمیہ مصغر ہے، علامہ ابن ملک نے بیان کیا کہ یہ حضرت عمار کی والدہ ہیں۔ یہ مکہ مکرمہ میں اسلام لائیں اور انہیں دین سے ہٹانے کے لئے سخت تکلیف

گی (72)۔ (مسلم)۔

3717346۔ حضرت سلیمان بن صد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا

جس وقت (73) کفار کی فوجیں آپ کے پاس بھگا دی گئیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اب ہم ان پر حملہ کریں گے وہ ہم سے حملہ نہیں کریں گے ہم ان کی طرف چلیں گے۔ (بخاری)۔

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) پہنچائی گئی لیکن وہ دین پر قائم رہیں اور ابو جہل نے ان کو نیزہ مارا تو وہ شہید ہو گئیں اور یوس کے معنی ہیں شدت و تکلیف مطلب یہ ہے اے عمار کی شدت، آجایہ تیرا وقت ہے حرف ندا کا حذف ہونا عام طور پر اسماء اعلام میں ہوتا ہے تاہم اسماء اجناس میں بھی اس کے حذف کی گنجائش ہے۔ (مرقات)۔

(72) وقولہ: تقتلک الفئۃ الباغیۃ۔ اس سے مراد ایسی جماعت ہے جو امام وقت کے خلاف خروج کرے، اس سے مراد حضرت معاویہ اور آپ کی جماعت ہے کیونکہ حضرت عمار جنگ صفین میں شہید کئے گئے اور آپ سیدنا علی کرم اللہ وجہہ کی جماعت میں تھے اور حضرت معاویہ اس حدیث کی تاویل میں یہ فرماتے ہیں کہ فئۃ باغیۃ سے مراد سیدنا عثمان رضی اللہ عنہ کے خون کا مطالبہ کرنے والی جماعت ہے۔ (مرقات)۔

(73) وقولہ: اجلی۔ یعنی الگ الگ ہو گئے اور منتشر ہو گئے۔ وقولہ: الاحزاب۔ کفار کی جماعتیں جو خندق کے روز رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم پر حملہ آور ہونے کیلئے جمع ہوئے تھے ان میں قریش بھی تھے اور بنی کنانہ اور اہل تہامہ جملہ دس ہزار تھے۔ اور ان کے سردار ابوسفیان تھے۔ اور قبیلہ غطفان اور اہل نجد سے ان کے تابعدار ایک ہزار تھے اور ان کے قائد عیینہ بن حصن تھے اور قبیلہ ہوازن کے سردار عامر بن طفیل تھے اور بنی قریظہ اور بنی نضیر کے یہودی ان کے ساتھ ہو گئے تھے اور دونوں جماعتوں پر تقریباً ایک مہینہ ایسا گزارا کہ سوائے تیر اندازی اور سنگ باری کے کوئی بڑی جنگ نہیں ہوئی۔ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ ان کے خلاف مشرقی ہوا سے اور ایسی فوج سے مدد بھیجی جس کو وہ نہیں دیکھ رہے تھے یعنی فرشتوں سے اور ان کے دلوں میں رعب ڈال دیا طلحہ بن خویلد اسدی نے اعلان کیا: جلدی نکل جاؤ جلدی نکل جاؤ لہذا وہ بغیر جنگ کے ہی شکست کھا گئے اور اجلاء کے یہی معنی ہیں۔ وقولہ: الان۔ اس سے مراد ہے آنے والے زمانہ میں اور اس کو اب سے تعبیر فرمانا بیان میں مبالغہ کے لئے ہے۔ وقولہ: نحن نسیر الیہم۔ یعنی وہ لوگ ہماری طرف نہیں آئیں گے اور ہوا بھی ایسا ہی جیسا آپ نے فرمایا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صلح حدیبیہ کے بعد ان سے جنگ فرمایا اور مکہ کو فتح کر لیا اور آپ غالب آ گئے۔ اللہ کے لئے ہی تعریف ہے اور اسی کا احسان ہے۔ (مرقات)۔

38/7347- حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے وہ فرمائیں جب رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ خندق سے واپس ہوئے اور ہتھیار اتار دئے اور غسل فرمائے (74) تو حضرت جبریل آپ کی خدمت میں اپنے سر سے غبار جھاڑتے ہوئے آئے اور عرض کئے آپ ہتھیار اتار دیئے خدا کی قسم میں ہتھیار نہیں اتارا آپ ان کی طرف چلئے تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کدھر نکلنا ہے تو انہوں نے بنی قریظہ کی طرف اشارہ کیا تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ان کی طرف نکلے۔ (متفق علیہ)۔

39/7348- اور بخاری کی ایک روایت میں ہے کہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا

گویا میں بنی غنم کی گلیوں میں غبار اڑتے ہوئے دیکھ رہا ہوں جبرئیل کے جلوس کی وجہ سے جس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بنی قریظہ کی طرف نکلے تھے۔

40/7349- حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے فرمایا ہم آیتوں

(معجزات) کو برکت شمار کرتے تھے (75) اور تم اس کو خوف کی چیز سمجھتے ہو، ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ

(74) وقولہ: واغتسل۔ یعنی غسل کا ارادہ فرمائے۔ قولہ: اتاہ جبرئیل وهو۔ اس میں ہو ضمیر کا مرجع جبریل

ہیں۔ وقولہ: فقال۔ یعنی جبریل نے کہا۔ وقولہ: اخرج الیہم۔ یعنی کفار کی طرف نکلنے اور ان پر حملہ کیجئے۔

وقولہ: الی بنی قریظہ۔ بنو قریظہ مدینہ منورہ کی جانب یہود کی ایک جماعت تھی جنہوں نے عہد کو توڑ کر کافروں

کی جماعتوں کی مدد کی۔ وقولہ: فخرج النبی صلی اللہ علیہ وسلم الیہم یعنی ان کے خلاف اللہ نے

آپ کی مدد کی آپ کی اس مدد اور ان کے واقعہ کا بیان اور اس کی تفصیلات و کیفیت سیرت کی کتابوں میں مذکور ہے،

بعض تفاسیر میں تفصیلات پھیلے ہوئے ہیں اور ہر واقعہ جو معجزات میں سے ہے اس کو بیان کیا گیا ہے۔ وقولہ: بنی غنم

غین کو فتح (زبر) اور نون کو جزم ہے اور کبھی نون متحرک ہوتا ہے، یہ انصار کا ایک قبیلہ ہے اور موکب باء کو (زبر) فتح

ہے یہ منصوب بنزع الخافض یعنی حرف جار کو حذف کر کے زبر دیا گیا ہے۔ یعنی ان کے جلوس و جماعت سے اور بعض

روایات میں لفظ من مذکور ہے، موکب کہتے ہیں جماعت کو خواہ سواروں کی ہو یا پیدل چلنے والوں کی۔ (لمعات)۔

(75) وقولہ: کنا نعد الايات برکة و انتم تعدونها تخویفا۔ ظاہر بات یہ ہے کہ ہم ان کو معجزات سمجھتے تھے جو بغیر

مطالبہ کے لئے دکھائے جاتے تھے اور جن میں اس میں برکت ہوتی ہے اور تم صرف ان آیات کو معجزات شمار کرتے

ہو جو مطالبہ پر دکھائے جاتے ہیں اور جن پر عذاب کا اندیشہ رہتا ہے۔ (مرقات)۔

وسلم کے ساتھ ایک سفر میں تھے اور پانی کم ہو گیا تو آپ نے فرمایا: کچھ بچا ہوا پانی تلاش کرو۔ پس وہ ایک برتن لائے جس میں تھوڑا سا پانی تھا پس آپ نے برتن میں اپنا دست مبارک ڈالا پھر فرمایا آؤ مبارک پانی پر اور اللہ کی طرف سے برکت پر اور میں دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے انگلیوں سے پانی پھوٹ نکل رہا تھا اور ہم کھانے کی تسبیح سنتے تھے حالانکہ وہ کھایا جاتا تھا۔ (بخاری)۔

**41/7350**۔ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے فرمایا: نبی اکرم صلی اللہ علیہ

وسلم کے پاس ایک برتن لایا گیا اس حال میں کہ آپ مقام زوراء میں تھے آپ اپنا دست مبارک برتن میں رکھ دئے پس پانی آپ کی مبارک انگلیوں کے درمیان پھوٹ کر بہنے لگا (76) تو قوم وضوء بنائی قتادہ نے کہا میں انسؓ سے پوچھا تم کتنے تھے تین سو یا تقریباً تین سو؟ (متفق علیہ)۔

**42/7351**۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے فرمایا: صلح حدیبیہ کے دن (77)

لوگ پیاسے ہو گئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ایک مشکیزہ تھا آپ نے اس سے وضوء فرمایا پھر لوگ آپ کی طرف آئے اور عرض کئے آپ کے مشکیزے کے پانی کے سوا ہمارے پاس کچھ

(76) وقوله فجعل الماء ينبع من بين اصابعه. امام نووی نے فرمایا: پانی کے پھوٹ نکلنے کی صفت سے متعلق دو قول ہیں اور یہ دونوں قول علامہ قاضی اور دیگر بزرگوں نے بھی بیان کیا ہے۔ ان میں سے ایک قول یہ ہے کہ پانی خود انگلیوں سے پھوٹ نکلتا تھا۔ علامہ مزنی اور اکثر علماء نے یہی فرمایا ہے اور یہ معجزہ پتھر سے پانی کے پھوٹ نکلنے سے بھی بڑھ کر ہے، اور اس قول کی تائید ایک دوسری روایت سے بھی ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ (راوی نے کہا) آپ کی مبارک انگلیوں سے پانی کو پھوٹ نکلتے میں نے دیکھا ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نفس پانی میں اس قدر زیادتی پیدا کر دی کہ انگلیوں کے درمیان سے فوراً جوش مارنے لگے۔ (مرقات)۔

(77) يوم الحديدية. لفظ حدیبیہ یا کوشدید کے بغیر زیادہ فصیح ہے۔ قوله: ر كوة. پانی کا برتن یا مشکیزہ۔ قوله: الا مافی ر كوتك. یعنی جو پانی آپ کے مشکیزے میں ہے۔ اس قول میں ایک جملہ ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ عرفاً و عادتاً یہ بات معلوم ہے کہ ایک مشکیزہ کا پانی ایک بڑی جماعت کیلئے کافی نہیں ہوتا۔ وقوله: فشربنا وتوضأنا. یعنی ہم سب پی لئے اور وضوء کر لئے۔ پس کس قدر خوشخبری ہے ان لوگوں کے لئے جن کا ظاہر اور باطن اُس پانی سے پاک ہو گیا جو بہتے چشمے کی جنس کے ہر پانی سے افضل ہے۔ (مرقات)۔

بھی پانی نہیں ہے کہ جس سے ہم وضوء بنا سکیں اور پی سکیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا دست مبارک مشکیزہ میں رکھ دیا سو پانی آپ کی انگلیوں کے درمیان سے چشموں کے مانند فوارے مارنے لگا۔ اور انہوں (راوی) نے کہا ہم پئے اور وضوء بھی بنائے حضرت جابر سے پوچھا گیا (78) تم لوگ کتنے تھے انہوں نے کہا اگر ہم ایک لاکھ بھی ہوتے تو وہ ہمیں کافی ہو جاتا البتہ ہم لوگ پندرہ سو تھے (79)۔ (متفق علیہ)۔

**43/7352**۔ حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا حدیبیہ کے موقع پر ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ چودہ سو کی تعداد میں تھے، حدیبیہ ایک کنواں ہے ہم اس کا پانی نکالے اور اس میں ایک قطرہ بھی نہیں چھوڑے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی اطلاع ملی تو آپ اس کے پاس تشریف لائے اور اس کے کنارے بیٹھ گئے پھر پانی کا ایک برتن منگوائے اور وضوء کئے پھر کلی کئے اور دعا فرمائے پھر اس پانی کو کنویں میں انڈیل دیئے پھر فرمائے کچھ دیر کے لئے اس کو

(78) وقولہ: قیل لجابر کم کنتم۔ یعنی اس دن تم کتنی تعداد میں تھے یہاں تک کہ وہ (پانی) تم کو کافی ہو گیا چونکہ معجزہ کے موقع پر ایسا سوال نامناسب ہوتا ہے اسی لئے اس کے جواب میں پہلے تو فرمایا اگر ہم مثال کے طور پر ایک لاکھ بھی ہوتے تو وہ ہم کو کافی ہو جاتا پھر فصل خطاب کے مکملہ کئے لئے فرمایا ہم پانچ سو تھے۔ (مرقات)۔

(79) کنا خمس عشرة مائة۔ علامہ طیبی نے فرمایا: تعداد تخمینی ہے جس میں کمی یا زیادتی ہو سکتی ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے اس میں غور کیا اور یہ تعداد اپنے گمان غالب کے مطابق بیان کیا اور حضرت براء کا قول جو اس حدیث کے بعد آ رہا ہے کہ ہم چودہ سو تھے اس میں تحقیقی تعداد ہے۔ مشکلات کی فصل دوم کے باب قسمۃ الغنائم میں ہے کہ اہل حدیبیہ کی تعداد ٹھیک چودہ سو تھی۔ اور جنہوں نے تعداد پندرہ سو بتائی ہے وہ گمان کی بناء پر ہے۔ اور علامہ سیوطی رحمہ اللہ نے فرمایا ہے ان مختلف روایات میں جمع اس طرح کر سکتے ہیں کہ وہ چودہ سو سے کچھ زیادہ تھے مگر پورے ایک سو نہیں تھے تو پہلی روایت والوں نے کسر کو چھوڑ دیا اور دوسری روایت والوں نے کسر کی بھر پائی کر کے پورے ایک سو بیان کیا اور جنہوں نے تیرہ سو کہا تو وہ انکی معلومات کی بناء پر ہے اور ایک روایت میں ایک ہزار چھ سو اور ایک ہزار سات سو بھی آیا ہے گویا انہوں نے بچوں اور عورتوں کو شامل کر کے بیان کیا ہو اور ابن مردودہ کی روایت میں جو حضرت ابن عباس سے مروی ہے ایک ہزار پانچ سو پچیس آیا ہے یہ ایک مکمل تحقیق ہے۔ واللہ اعلم۔ (مرقات)۔

چھوڑ دو پھر وہ سب سیراب ہوئے (80) اور اپنی سواریوں کو بھی پلائے یہاں تک کہ روانہ ہو گئے۔ (بخاری)۔

**44/7353**۔ حضرت عوف رضی اللہ عنہ حضرت ابورجاء سے اور وہ حضرت عمران بن حصین

رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں انہوں نے کہا کہ ہم نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک سفر میں تھے کہ لوگ آپ کی خدمت میں پیاس لگنے کی شکایت کئے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم اتر کر فلاں صحابی کو بلائے ابورجاء ان کا نام بیان کئے تھے مگر حضرت عوف اس کو بھول گئے اور حضرت علی کو بلائے اور فرمائے تم دونوں جاؤ اور پانی تلاش کرو۔ تو وہ دونوں چلے اور ایک خاتون سے ان کی ملاقات ہوئی جو پانی کے دو پیکھالوں کے درمیان بیٹھی ہوئی تھی (81) تو ان دونوں نے اس کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لایا اور لوگ اس کو اس کے اونٹ سے اتارے اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک

(80) وقولہ: فَارَوْوَا انْفَسَهُم الخ۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ حضرت جابر کا واقعہ اس واقعہ سے پہلے کا ہے، اور حدیبیہ میں ایک سے زائد معجزے ہوئے ہیں۔ اور لوگوں پر تعجب ہے کہ انہوں نے اس کنویں کو نہ محفوظ رکھا اور نہ برکت و خیر کثیر کے لئے اس پر بڑی عمارت بنائے حالانکہ یہ کنواں مکہ کے قریب حدہ کے کنارہ پر جدہ کے ایک راستہ پر واقع ہے۔ (مرقات)۔

(81) وقولہ: مَزَادَتَيْنِ۔ میم کو زبر (فتح) ہے یعنی وہ دو بڑے پیکھالوں کے درمیان سوار تھی۔ اصل میں مزادہ کہتے ہیں ایسے توشہ دان کو جس میں توشہ رکھا جاتا ہے او سطیحتین علامہ قاضی نے فرمایا کہ دراصل سطیحة مزادہ کی ہی ایک قسم ہے جو دو چھڑوں سے بنائی جاتی ہے اور یہ دو ایک دوسرے کے مقابل ہوتے ہیں۔ اور علامہ جزری فرماتے ہیں کہ مزاد سے سطیحة چھوٹا ہوتا ہے۔ ثم قولہ من ماء۔ یہ ان دونوں پیکھالوں میں کی چیز کا بیان ہے۔ قولہ: فشرَبْنَا عَطَاشًا عَازِلًا كَوزِيرٍ (کسرہ) ہے یہ عطشان کی جمع ہے اور شرابنا کی ضمیر سے حال ہے۔ اربعین رجلا اس کا بیان ہے۔ (طبی)۔ وقولہ: لَقَدْ اَقْلَعْنَا عَنْهَا۔ یہ مجہول کا صیغہ یہ یعنی جماعت اس کے پکھال کو چھوڑ دی اور اس سے ہٹ گئی۔ وقولہ: مَلَأْنَا اس میں میم کو زبر (کسرہ) ہے اور زبر (فتح) سے بھی پڑھا گیا ہے اور لام کو جزم ہے اور یہ ملاء سے فعلتہ کے وزن پر مصدر ہے۔ مَلَأْنَا الانَاءَ کے معنی میں ہے یعنی (میں برتن کو بھرا)۔

قولہ: حِينَ ابْتَدَأَ۔ مطلب یہ ہے کہ اس پانی سے سیراب ہونے کے موقع پر جس قدر بھرا ہوا تھا اب اس سے بھی زیادہ بھرا ہوا ہے۔ (مرقات)۔



برتن منگوا یا اور دونوں پکھالوں کے منہ سے اس میں پانی انڈیلا اور لوگوں میں اعلان کر دیا گیا۔ سیراب کر لو اور سیراب ہو جاؤ۔ راوی نے کہا کہ ہم چالیس پیاسے آدمی اس کو پئے یہاں تک کہ سیر ہو گئے اور ہمارے ساتھ کے ہر مشکیڑے اور ہر برتن کو بھرنے اور خدا کی قسم جب اس کو بند کر دیا گیا تو ہمیں خیال ہوتا تھا کہ وہ پہلے سے بھی زیادہ بھرا ہوا ہے۔ (متفق علیہ)۔

**45/7354**۔ حضرت ابوقتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ہم کو رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم نے خطبہ دیا اور فرمایا تم شروع رات سے آخر رات تک (82) چلتے رہو گے اور ان شاء اللہ کل ایک چشمہ کے پاس پہنچو گے لوگ چلتے رہے اس حال میں کہ کوئی کسی طرف مڑ کر نہیں دیکھ رہا تھا۔ ابوقتادہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چلتے رہے یہاں تک کہ رات آدھی ہو گئی تو آپ راستہ سے ہٹ کر اپنا سر مبارک رکھ کر (آرام فرمائے) اور فرمایا ہمارے لئے ہماری نماز کی حفاظت کرنا پس سب سے پہلے بیدار ہونے والے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے اس حال میں کہ

(82) و قوله عشیتکم۔ یعنی رات کے ابتدائی حصہ سے و لیلتکم یعنی ماہی رات آخر تک۔

وقوله: لا یلوی احد علی احد۔ یعنی کوئی کسی کی طرف مڑ نہیں رہا تھا بلکہ ہر ایک الگ الگ چل رہا تھا، بل کر چلنے کا خیال کئے بغیر ہر ایک کو پانی کے پاس پہنچنے کی فکر تھی کہ پانی کے پاس پہنچ جائے اور ان کو پانی مل جائے۔

وقوله: ابھار الیل بآء کو جزم اور راء کو تشدید ہے۔ اس کا مصدر ابھیوار جیسے احمار سے احمیرا ہے یعنی رات آدھی ہو گئی۔ (تورپشتی) اکثر حصہ گزر جائے تو بھی یہ بولا جاتا ہے۔ وقوله: اذا ارتفعت الشمس۔ یعنی

ایک نیزہ یا اس سے زیادہ (بلند ہو جائے)۔ وقوله: بمیضاة۔ ابن الملک نے کہا ہے کہ میم کو زیر (کسرہ) کے ساتھ یہ لفظ وضوء سے مفعلة کے وزن پر ہے۔ اور کتاب فائق میں ہے کہ یہ لفظ مفعلة اور مفعلة کے وزن پر ہے،

یعنی پانی کا بڑا الوٹا جس سے وضوء کیا جاتا ہے۔ (طیبی)۔ وقوله: وضوء دون وضوء یعنی ایک شارح نے کہا ہے کہ متوسط (ہلکا وضوء کیونکہ پانی کم تھا) علامہ طیبی نے بھی اس سے اتفاق کیا ہے اور یہ بھی قول ہے کہ انکی مراد

یہ ہے کہ آپ نے اس وضوء کے موقع پر پانی سے نہیں بلکہ ڈھیلوں سے استنجاء کیا البتہ پہلی بات ہی ٹھیک ہے۔ یہ بات علامہ ابن ملک نے کہا اس سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ آپ تمام اوقات میں جو وضوء بناتے اس میں تین تین مرتبہ

دھوتے تاہم یہ وضوء اس سے ہلکا تھا اس وضوء میں آپ نے ایک مرتبہ یا دو مرتبہ پر ہی اکتفاء کیا۔ وقوله: احفظ علینا۔ یعنی ہمارے لئے۔ میضاة تک یعنی تمہارا یہ لوٹا اور اس میں جو کچھ ہے۔ (ماخوذ از: مرقات)۔

دھوپ آپ کی پشت (مبارک) پر تھی پھر فرمایا سوار ہو جاؤ تو ہم سوار ہو گئے اور چلے یہاں تک کہ جب سورج بلند ہو گیا تو آپ اترے اور پانی کا ایک برتن جو میرے ساتھ تھا منگوائے اس میں تھوڑا سا پانی تھا اور آپ اس سے ہلکا وضوء فرمائے انہوں نے کہا کہ اس میں کچھ پانی باقی رہا پھر فرمایا اپنے پانی کے برتن کو محفوظ رکھو اس کی ایک شان ہوگی پھر حضرت بلال نے نماز کے لئے اذان دی (83) اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دو رکعت نماز ادا فرمائے (84) اور صبح کی فرض نماز پڑھے (85) اور آپ سوار ہو گئے

(83) وقولہ: ثم اذن بلال بالصلوة. اس سے معلوم ہوتا ہے قضاء نماز کے لئے اذان دینا مستحب ہے، جیسا کہ اداء کے لئے اذان دینا سنت ہے۔ (مرقات) صاحب درمختار نے کہا اذان فرض نمازوں کے لئے ان کے اوقات میں سنت ہے۔

(84) قولہ فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين. یعنی آپ فجر کی دو رکعت سنت پڑھے کیونکہ وہ سنت فرض کے ساتھ ترک فرمائے تھے اور زوال سے پہلے ادا فرما رہے تھے۔ اب رہا صرف سنت چھوٹ جائے تو اس کی قضاء نہیں ہے البتہ امام محمدؒ کے پاس سورج طلوع ہونے کے بعد سے زوال سے پہلے تک قضا کر لی جاسکتی ہے اور زوال کے بعد اس کی عدم قضاء کے بارے میں سب کا اتفاق ہے۔ (مرقات۔ ردالمحتار)۔

(85) وقولہ: ثم صلى الغداة. یعنی فجر کی فرض نماز کی قضاء پڑھے۔ وقولہ: فانتبهينا الى الناس. اس سے مراد وہ لوگ ہیں جو اہل قافلہ میں سے پہلے اترے تھے۔ قولہ: فلم يعد. یہ عدا کا مضارع ہے یعنی کچھ وقت بھی نہیں گزرا۔ ان رأى الناس. یہ ان مصدر یہ ہے لوٹے میں پانی دیکھنا۔ تکسا بوا باء وتشدید ہے یعنی ٹوٹ پڑے علیہا یعنی پانی کے برتن پر ایک دوسرے پر جھپٹتے ہوئے۔ علامہ طیبی نے فرمایا: ان رأى الناس کو فاعل بنا سکتے ہیں یعنی لوگوں کا پانی دیکھتے کو ہی اس پر جھپٹنے کے لئے وقت نہیں لگا، پس وہ اس پر ٹوٹ پڑے یا اس کو مفعول بھی بنا سکتے ہیں یعنی پانی کو دیکھتے ہی اس کے ڈالنے میں دیر نہیں لگی۔ وقولہ: احسنوا الملاء. ملاء، میں میم اور لام دونوں کو زبر (فتح) ہے، اس سے اخلاق مراد ہیں، قاموس میں ہے کہ ملاء متحرک ہے، اخلاق کے معنی میں ہے اسی لئے بولتے ہیں: احسنوا املاء کم، یعنی تم اپنے اخلاق کو اچھے رکھو۔ وقولہ: کلکم سیروی. واؤ کو زبر (فتح) ہے یعنی تم سب اس پانی سے سیراب ہوں گے لہذا تم بجوم مت کرو اور ایک دوسرے کو دھکا دے کر اپنے اخلاق کو خراب مت کرو۔ قال راوی نے کہا ففعلوا یعنی انہوں نے ایسا ہی کیا (یعنی اچھے اخلاق سے کام لئے) اور اطمینان سے کام لئے اور ایک دوسرے پر بجوم نہیں کئے۔ (ماخوذ از مرقات)۔

اور ہم بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سوار ہو گئے اور جس وقت دن چڑھ گیا تھا لوگوں کے پاس پہنچ گئے جبکہ ہر چیز گرم ہو گئی تھی اور وہ کہہ رہے تھے یا رسول اللہ ہم لوگ ہلاک ہو گئے اور پیاسے ہو گئے تو آپ نے فرمایا تمہارے لئے کوئی ہلاکت نہیں ہے اور پانی کا برتن منگوایا اور آپ اس کو ڈالنے لگے اور ابوقادہ پلانے لگے کچھ وقت نہیں گزرا کہ لوگ اس برتن میں پانی دیکھ لئے اور اس پر ٹوٹ پڑے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اخلاق اچھے رکھو تم میں سے ہر ایک سیراب ہوگا۔ راوی نے کہا وہ ایسا ہی کئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ڈالتے جا رہے تھے اور میں ان کو پلاتا جا رہا تھا یہاں تک کہ میرے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا کوئی باقی نہیں رہا پھر آپ اونڈیلے اور فرمائے تم بھی پی لو تو میں عرض کیا یا رسول اللہ آپ نوش فرمائیں گے تو میں سپون گا تو آپ نے فرمایا قوم کو پلانے والا (86) ان کے آخر میں ہوتا ہے تو ابوقادہ نے کہا میں پی لیا اور آپ بھی نوش فرمائے اور کہا کہ لوگ پانی کے پاس پہنچے اس حالت میں کہ وہ سب سیر ہو کر پی چکے تھے۔ (مسلم 87)۔

اور کتاب حمیدی اور جامع الاصول میں بھی ایسا ہی ہے اور کتاب مصابیح کی روایت میں آخر ہم کے بعد لفظ شربا کا اضافہ ہے۔

(86) قوله ان ساقی القوم آخرهم۔ یعنی پلانے والے آخر میں پیتے ہیں، بعض روایت میں جو آنے والی ہیں اس کی صراحت موجود ہے کہ درحقیقت ساقی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہی ہیں تاہم حضرت ابوقادہ کا یہ کہنا کہ ان کو میں پلا رہا تھا اس کے خلاف نہیں ہے اس لئے کہ اس کے معنی ہیں میں ان کو دیتے جا رہا تھا۔ وقولہ: جامین۔ میم کو تشدید ہے اس کے معنی ہیں سیر ہو کر پئے ہوئے تھے۔ (تورپشتی)۔ وقولہ: رواء۔ راء کے زیر (کسرہ) اور واؤ کے مد کے ساتھ راو کی جمع ہے، الطمینان سے پانی پیا ہوا شخص۔ (مرقات)۔

(87) قوله: رواہ مسلم۔ ان کی صحیح میں اسی طرح ہے اور حمیدی کی کتاب اور جامع اصول میں بھی ایسا ہی ہے کہ ساقی القوم آخرهم۔ میں شرباً کا لفظ نہیں ہے اور تاریخ بخاری میں بھی اسی طرح ہے، اور امام احمد اور امام ابوداؤد عبداللہ ابن ابی اونی سے اسی طرح روایت کئے ہیں۔ وزاد فی المصابیح بعد قوله آخرهم لفظہ شربا۔ تو میں کہتا ہوں یہ اضافہ ترمذی اور ابن ماجہ کی روایت میں حضرت قتادہ سے یہ مروی ہے، اور اسی طرح امام طبرانی نے اوسط میں اور امام قضاعی نے حضرت مغیرہ سے روایت کیا ہے۔ (مرقات)۔

صاحب درمختار نے فرمایا کہ بلاعذر نماز کی قضاء میں تاخیر کرنا گناہ کبیرہ ہے، جو قضاء کرنے سے ختم نہیں ہوتا بلکہ توبہ بھی کرنا ہوگا یا اس کے لئے معقول عذر ہونا چاہئے، اور نماز میں تاخیر کے اعذار میں سے دشمن کا خوف ہے اور دایہ کے لئے بچہ کی موت کا اندیشہ کرنا ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ خندق کے موقع پر نماز کو مؤخر فرمایا تھا، اور ملا علی قاری نے فرمایا اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نماز کو مؤخر کرنا ایک عذر کی وجہ سے تھا یعنی اس امید پر کہ پانی تک پہنچ جائیں گے یا اس عذر کی بناء پر کہ مکروہ وقت نکل گیا ہو جیسا کہ روای کا قول فر کبنا فسرنا حتی اذا ارتفعت الشمس اس پر دلالت کر رہا ہے یعنی ہم چلے یہاں تک کہ سورج بلند ہو گیا۔

**46/7355** - حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے آپ نے کہا ہم رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم کے ساتھ چلے یہاں تک کہ ایک کشادہ وادی (88) میں اترے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قضاء حاجت کے لئے تشریف لے گئے اور پردہ کرنے کے لئے کوئی چیز نہیں پائے کہ اچانک وادی کے کنارے دو درخت نظر آئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان دونوں میں سے ایک کے پاس تشریف لے گئے اور اس کی ڈالیوں میں سے ایک ڈالی کو پکڑ کر فرمائے تو اللہ کے حکم سے میری

(88) قولہ: افیح۔ یعنی کشادہ وادی۔ وقولہ: واذا شجرتین۔ علامہ طیبی نے فرمایا: شجرتین حالت نصی میں ہے اور صحیح مسلم میں اور مصابیح کے اکثر نسخوں میں ایسا ہی ہے اور مصابیح کے بعض نسخوں میں شجرتان حالت رقی میں ہے اور وہ تحریف ہے، اور حالت نصی میں وجد محذوف ہوگا، یعنی فوجد شجرتین نابتین بشاطئی السوادی یعنی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے وادی کے کنارے دو درختوں کو پایا اور مصابیح کے ایک شارح نے فرمایا شجرتین حالت نصی میں ہے اور رومی پوشیدہ ہے اور ایک نسخہ میں بشجرتین ہے اور حالت جری میں واضح ہے۔ وقولہ: المخشوش اس اونٹ کو کہتے ہیں جس کی ناک میں خشاش ہو، خشاش خاء کے زیر (کسرہ) کے ساتھ اس کیل کو کہتے ہیں جو اونٹ کی ناک میں ڈالی جاتی ہے تاکہ وہ جلدی سے اطاعت کرے۔ (نہایہ میں اسی طرح ہے) قولہ: یصانع قائدہ علامہ تورپشتی نے کہا یعنی اس کی اطاعت اور اس سے موافقت کرے۔ (ماخوذ از: مرقات)۔

اطاعت کر تو وہ ایک نکیل والے اونٹ کی طرح جو اپنے چلانے والے کی اطاعت کرتا ہے مطیح بن گیا یہاں تک کہ آپ دوسرے درخت کے پاس تشریف لائے اور اس کی بھی ڈالیوں میں سے ایک ڈالی کو پکڑے اور فرمائے اللہ کے حکم سے تو میری اطاعت کر تو وہ بھی اسی طرح آپ کی اطاعت کیا یہاں تک کہ آپ جب ان دونوں کے درمیان میں ہو گئے (89) تو فرمایا تم دونوں اللہ کے اذن سے مجھ پر ایک دوسرے سے مل جاؤ تو وہ دونوں ایک دوسرے سے مل گئے پس میں اپنے دل میں کچھ سوچتے ہوئے بیٹھ گیا اور مجھ پر ایک خیال غالب آ گیا پھر اچانک میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو آتے ہوئے دیکھا اور دیکھا کہ دونوں درخت الگ الگ ہو گئے ہیں اور ان دونوں میں سے ہر ایک اپنے تنے پر کھڑا ہو گیا۔ (مسلم)۔

**47/7356**۔ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے فرمایا: حضرت جبریل نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئے اس حال میں کہ آپ اہل مکہ کے عمل سے خون آلود اور غمگین بیٹھے ہوئے تھے اور عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا آپ چاہتے ہیں کہ ہم آپ کو ایک نشانی دکھائیں آپ نے فرمایا: ہاں! تو انہوں نے اپنے پیچھے کے ایک درخت کی طرف دیکھا اور عرض کیا آپ اس کو بلائیں تو آپ نے اسے بلایا تو وہ آپ کے سامنے آ کھڑا ہو گیا پھر انہوں نے کہا کہ آپ اس کو حکم دیں کہ وہ واپس چلا جائے تو آپ اس کو حکم فرمائے اور وہ واپس چلا گیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے کافی ہے (90) مجھے کافی ہے۔ (دارمی)۔

(89) وقولہ: بالمنصف. میم اور صاد دونوں کو زبر ہے، راستہ کا آدھا حصہ، یہاں اس سے مراد ان دونوں کا درمیانی حصہ ہے۔ وقولہ فالتأمتا. یعنی یہاں تک کہ آپ ان دونوں کے درمیان حاجب سے فارغ ہوئے۔ وقولہ: احدث نفسی یعنی میں اپنے دل میں کسی کام کے سلسلہ میں سوچ رہا تھا۔ فحانت کے معنی ہے ظہرت یعنی غالب آ گیا، منسی لفته. التفاتة یعنی مجھ پر ایک چال غالب آ گئی۔ وقولہ: واذا الشجرتین. یعنی میں دو درختوں کو پایا یا دو درختوں کو دیکھا قد افترقتا دونوں الگ الگ ہو گئے ہیں اس میں دو معجزے ہیں۔ (مرقات)۔

(90) قولہ: حسبی. یعنی مجھے کافی ہے اور دوسرا مبالغہ کے لئے زیادہ کیا گیا ہے یا اس کے آنے اور جانے کے

48/7357- حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے، انہوں نے کہا: ہم رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک سفر میں تھے کہ ایک دیہاتی آیا اور جب آپ کے قریب ہو گیا، تو اس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو گواہی دیتا ہے: ”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ“ کی کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں وہ یکتا ہے اس کا کوئی شریک نہیں اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس کے بندے اور اس کے رسول ہیں تو اس نے کہا آپ جو کہہ رہے ہیں اس کی گواہی کون دیتا ہے تو آپ نے فرمایا یہ سلمہ (91) پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو بلایا جبکہ وہ وادی کے کنارہ پر تھا تو وہ زمین کو چیرتا ہوا آیا یہاں تک کہ آپ کے سامنے کھڑا ہو گیا اور آپ نے اس سے تین مرتبہ گواہی طلب کی تو جیسے آپ نے فرمایا اسی طرح اس نے تین مرتبہ گواہی دی، پھر اپنے مقام پر چلا گیا۔ (دارمی)۔

49/7358- حضرت معن بن عبد الرحمن سے روایت ہے فرمایا: میں اپنے والد سے

سنا ہوں انہوں نے فرمایا میں مسروق سے پوچھا کہ جس رات جنات نے قرآن سنا تھا کس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اطلاع دی (92) تو انہوں نے کہا مجھے تمہارے والد نے بتایا یعنی عبد اللہ بن مسعود

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) دو معجزے کے لئے تکرار کی گئی ہے یعنی مجھے جو رنج و تکلیف پہنچی تھی اس کی تسلی کے لئے میرے رب کی طرف سے کافی ہے۔ (مرقات)۔

(91) قولہ: السَّلْمَةُ. تینوں کو زبر (فتح) ہے ایک شارح نے ذکر کیا ہے کہ وہ جنگل کا ایک درخت ہوتا ہے اور کتاب نہایہ میں ہے کہ سلم کانٹوں کے درخت کو کہتے ہیں اس کا واحد سلمہ ہے اور اس کے پتے قرظ کہلاتے ہیں جن سے دباغت دی جاتی ہے اسی سے آدمی کا نام سلمہ رکھا جاتا ہے۔ وقولہ: تَخَذَ الْأَرْضُ خَاءً كَوَيْشٍ أوردل کو تشدید ہے یعنی اس کو چیرتے ہوئے۔ (مرقات)۔

(92) وقولہ: مَنْ آذَن. مد کے ساتھ ہے یعنی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو جنات کے حاضر ہونے کی کسی نے اطلاع دی۔ وقولہ: النَّبِيُّ. یہ آذن کا مفعول ہے۔ وقولہ: آذنت مد کے ساتھ یعنی اس (درخت) نے بتایا۔ (مرقات)۔

نے کہ آپ نے فرمایا کہ ان کو ایک درخت نے اطلاع دی۔ (متفق علیہ)۔

50/7359۔ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم کی خدمت میں ایک اعرابی آئے اور انہوں نے کہا میں کس چیز سے جانوں کہ آپ نبی ہیں آپ نے فرمایا اگر میں اس کھجور کے درخت کی اس ڈالی کو بلاؤں (93) تو وہ گواہی دے گی کہ میں اللہ کا رسول ہوں پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو بلا یا وہ ڈالی درخت سے اترنے لگی یہاں تک کہ اتر کر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں گر گئی، پھر آپ نے فرمایا واپس چلی جا! تو وہ ڈالی چلی گئی اور وہ اعرابی مسلمان ہو گئے۔ (ترمذی)۔

51/7360۔ حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ

ابوطالب ملک شام کی طرف نکلے اور آپ کے ساتھ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بھی قریش کے سرداروں کی جماعت میں تشریف لے گئے اور جب وہ راہب کے پاس پہنچے (94) تو (وہاں) اترے اور اپنے کجاوے کھولے تو راہب ان کے پاس آیا اور یہ لوگ اس سے پہلے بھی اس کے پاس سے گزرتے تھے لیکن وہ ان کے پاس نہیں آتا تھا فرمایا وہ اپنے کجاوے کھولنے لگے یہاں تک کہ وہ آ گیا اور رسول اللہ

(93) قوله: العذق. عین کوزیر (کسرہ) ہے، اور اس کے معنی ہیں ایسی ڈالی جس میں شمارتخ ہوتے ہیں اور یہ ایسا ہی ہے جیسے انگور کے خوشے ہوتے ہیں۔ (مرقات)۔

(94) قوله: علی الراہب. راہب کا نام بحیراء ہے اور یہ نصاریٰ کے زاہد یعنی راہب ہیں اور نصرانیت کے بڑے عالم تھے۔ وقولہ: یبعثہ اللہ رحمة للعالمین. اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ آپ ساری مخلوق کی طرف بھیجے جائیں گے۔ وقولہ: مال فی الشجرة علیہ. یعنی ابر کے سایہ کے علاوہ مزید سایہ کیا یا ابر کا سایہ ہٹ گیا اور درخت آپ پر جھکے دو معجزے ظاہر کرنے کے لئے۔ وقولہ: فلم یزل. یعنی راہب مسلسل ابوطالب سے درخواست کرتا رہا کہ آپ ان کو واپس بھیج دیں ورنہ اہل روم سے خدشہ ہے کہ آپ کو ملک شام میں قتل کر دیں اور مسلسل ابوطالب سے کہتے رہے اللہ کی قسم آپ پر لازم ہے کہ محمد (عربی) صلی اللہ علیہ وسلم کو مکہ واپس بھیج دیں اور دشمن سے ان کی حفاظت کریں یہاں تک کہ ابوطالب نے آپ کو مکہ مکرمہ - زادھا اللہ شرفا - واپس کر دیا۔ (ماخوذ از: مرقات)۔

صلی اللہ علیہ وسلم کا ہاتھ پکڑ کر کہا یہ سید العالمین ہیں اور یہ رب العالمین کے رسول ہیں، اللہ تعالیٰ آپ کو رحمۃ للعالمین بنا کر بھیجے گا تو قریش کے سرداروں نے اس سے کہا تجھ کو کیسے معلوم ہوا؟ تو اسی نے کہا جس وقت تم گھاٹی سے اتر رہے تھے کوئی درخت اور کوئی پتھر باقی نہیں رہا مگر وہ سجدہ ریز ہوا اور یہ دو چیزیں سوائے نبی کے کسی کو سجدہ نہیں کرتیں اور میں آپ کو مہر نبوت سے پہچانتا ہوں جو آپ کے شانہ کی ہڈی کے نیچے سب کے مانند ہے پھر وہ واپس چلا گیا اور ان کے لئے کھانا تیار کیا اور جب ان کے پاس کھانا لے کر آیا اس وقت آپ اونٹوں کی دیکھ بھال میں (مشغول) تھے تو اس نے کہا کہ تم ان کو بلاؤ چنانچہ آپ تشریف لائے اس حال میں کہ آپ پر ابرسایہ فگن تھا اور جب آپ قوم کے قریب آئے تو ان کو پایا کہ وہ آپ سے پہلے درخت کے سایہ کی طرف پہنچ چکے ہیں پھر جب آپ بیٹھ گئے تو درخت کا سایہ آپ کی طرف جھک گیا تو اس نے کہا تم درخت کے سایہ کو دیکھو کہ ان کی طرف جھک گیا ہے پھر اس نے کہا میں تم کو اللہ کا واسطہ دیکر پوچھتا ہوں کہ ان کے ولی کون ہیں تو انہوں نے کہا کہ ابوطالب ہیں تو وہ مسلسل ان سے درخواست کرتا رہا یہاں تک کہ ابوطالب نے ان کو واپس کر دیا اور حضرت ابوبکر نے آپ کے ساتھ حضرت بلال کو بھیجا اور اس راہب نے آپ کے لئے کیک اور تیل کا توشہ دیا۔ (ترمذی)۔

امام جزری نے فرمایا: اس کی سند صحیح ہے اور اس کے راوی صحیحین کے راوی ہیں یا ان دونوں میں سے ایک کے راوی ہیں، اور اس میں حضرت ابوبکر اور حضرت بلال کا ذکر صحیح نہیں ہے اور ہمارے ائمہ نے اس کو وہم قرار دیا ہے اور یہ بات درست ہے کیونکہ اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر شریف (12) بارہ سال تھی جبکہ حضرت ابوبکر آپ سے دو سال چھوٹے ہیں اور حضرت بلال تو شاید اس وقت پیدا بھی نہیں ہوئے تھے۔ ہو سکتا ہے اتنی عبارت کسی دوسری حدیث سے اس میں داخل کر دی گئی ہو۔

52/7361۔ اور حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے فرمایا میں نبی



اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مکہ میں تھا (95) اور ہم اس کے ایک کنارہ میں گئے تو کوئی پتھر اور کوئی درخت آپ کے سامنے نہیں آتا مگر وہ کہتا تھا السلام علیک یا رسول اللہ (آپ پر سلام ہو یا رسول اللہ)۔ (ترمذی، دارمی)۔

**53/7362** - حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے فرمایا: نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب خطبہ دیتے تو کھجور کے درخت کے تنے کا ٹیکا لیتے جو مسجد کے ستونوں میں سے تھا۔ پس جب آپ کے لئے منبر تیار کیا گیا اور آپ اس پر جلوہ افروز ہو گئے (96) تو کھجور کا وہ درخت آواز سے رونے لگا جس کے پاس آپ صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ دیتے تھے یہاں تک کہ قریب تھا کہ وہ شق ہو جائے تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اتر کر آئے یہاں تک کہ اس کو پکڑ لئے اور اپنے سے چمٹا لئے تو وہ اس بچے کی طرح سسکیاں لینے لگا جس کو خاموش کرایا جاتا ہے یہاں تک کہ وہ قرار پایا۔ راوی نے کہا وہ رونا اس ذکر کی بناء پر تھا جس کو وہ سنتا تھا۔ (بخاری)۔

**54/7363** - اور انہی سے روایت ہے کہ اہل خیبر کی ایک یہودی عورت نے ایک بھنی ہوئی (97) بکری میں زہر ملایا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اس کو بطور تحفہ پیش کیا

(95) وقولہ: كنت الخ۔ پس یہ حدیث نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ ہے اور ولی کے لئے کرامت ہے۔ (مرقات)۔

(96) وقولہ: فاستوی۔ یعنی آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس پر کھڑے ہوئے۔ وقولہ: فجعلت۔ یعنی وہ ستون یا کھجور کے درخت کا تنہ۔ اس میں جعلت تنن انین مونث کا صیغہ جذع النخلة میں مضاف الیہ کے اعتبار سے لایا گیا ہے۔ وقولہ: تنن انین الصبی الذی یسکت میں کاف کو تشدید ہے اور زبر (فتحة) یہ یعنی بچے کے آپہں بھرنے کی طرح۔ (مرقات)۔

(97) قولہ مَصْلِيَّة۔ میم کو زبر اور لام کو زبر (کسرہ) اور یا کو تشدید ہے یعنی بھنی ہوئی اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ بکری کے شانے اور دست میں زہر زیادہ ملا دی تھی کیونکہ اس کو معلوم ہوا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بکری کے تمام اعضاء میں یہ زیادہ پسند تھا۔ (مرقات)۔

تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے دست کو لیا پھر اس میں سے (کچھ) تناول فرمایا اور آپ کے ساتھ آپ کے صحابہ کی ایک جماعت بھی کھائی پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنے ہاتھ روک لو اور اس یہودی عورت کو بلا بھیجا اور فرمایا تو نے اس بکری میں زہر ملا دیا تھا؟ تو وہ بولی آپ کو کس نے بتایا۔ تو آپ نے فرمایا مجھے اپنے ہاتھ میں رکھے ہوئے بکری کے اس ذراع نے بتایا (98) تو وہ عورت بولی ہاں! میں نے یہ سونچا کہ اگر وہ نبی ہیں تو نبی کو یہ ہرگز ضرر نہیں پہنچائے گا۔ اور اگر وہ نبی نہیں ہیں تو ہم کو ان سے راحت مل جائے گی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو معاف کر دیا (99) اور اس کو سزا نہیں دی اور آپ کے صحابہ جنہوں نے بکری میں سے کھایا تھا انتقال کر گئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بکری میں سے جو تناول فرمائے تھے اس کی وجہ سے اپنے شانے پر پچھنا لگوائے اور ابو ہریرہ نے سینکھی اور پتی کے ذریعہ پچھنا لگایا اور یہ انصار کے قبیلہ نبی بیاضہ کے آزاد کردہ غلام تھے۔ (ابوداؤد، دارمی)۔

55/7364- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا جب

خیبر فتح ہوا، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ایک بکری تحفہ بھیجی گئی جس میں زہر تھا تو رسول اللہ صلی

(98) قوله للذراع. اس میں لام بیانیہ ہے یا معن کے معنی میں ہے جیسے قال لزيد انه لم يفعل ہے (اس نے زید کے بارے میں کہا کہ وہ نہیں کیا ہے) یعنی آپ نے ذراع (دست) کے متعلق فرمایا کہ اس نے مجھے بتایا ہے اور ایک قول یہ بھی ہے کہ لام معنی میں الھی کے ہے یعنی آپ نے یہ بات اس کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا۔ (مشیر الیہا) (لمعات)۔

(99) قوله: فعفا عنها. علامہ طیبی نے فرمایا اس میں اختلاف ہے کیونکہ روایت میں یہ بھی آیا ہے کہ آپ نے اس کے قتل کا حکم فرمایا لہذا وہ قتل کر دی گئی ان دونوں روایتوں کے درمیان تطبیق کی صورت یہ ہے کہ آپ نے شروع میں اس کو معاف فرمایا مگر جب بشر بن براء بن معرور اس لقمہ کی وجہ سے انتقال کر گئے جس کو انہوں نے لگ لیا تھا تو ان کے قصاص میں اس کو قتل کیا گیا اور مواہب میں ہے کہ وہ اسلام لائی اور قتل نہیں کی گئی۔ بعض محققین نے فرمایا: فعفا عنها. کا مطلب یہ ہے کہ آپ نے شروع میں تو اس کو چھوڑ دیا کیونکہ آپ اپنی ذات کے لئے انتقام نہیں لیتے تھے، پھر جب حضرت بشر بن براء بن معرور کا انتقال ہو گیا تو آپ نے قصاص میں اسے قتل کرنے کا حکم فرمایا اور

اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہاں جو بھی یہودی ہیں ان کو میرے پاس جمع کرو تو وہ سب آپ کے پاس جمع کر دیئے گئے پھر ان سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں تم سے ایک چیز پوچھنے والا ہوں کیا تم مجھے اس کے بارے میں سچ بتاؤ گے تو انہوں نے کہا ہاں اے ابوالقاسم تو ان سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تمہارا باپ کون ہے (100) تو انہوں نے کہا فلاں ہے تو آپ نے فرمایا تم جھوٹ بولے بلکہ تمہارا باپ فلاں ہے تو وہ بولے آپ نے سچ فرمایا اور ٹھیک فرمایا پھر آپ نے فرمایا اگر میں تم سے کوئی اور چیز کے بارے میں پوچھوں تو کیا تم مجھ سے سچ بتاؤ گے تو انہوں نے کہا ہاں اے ابوالقاسم اور اگر ہم آپ سے جھوٹ بولیں گے تو آپ ایسا ہی پہچان لیں گے جیسا آپ نے ہمارے باپ کے بارے میں پہچان لیا تو آپ نے فرمایا دوزخ والے کون ہیں تو انہوں نے کہا ہم اس میں تھوڑے دن رہیں گے پھر ہمارے بعد اس میں ہماری جگہ تم لوگ آئیں گے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دور ہٹو خدا کی قسم ہم اس میں کبھی تمہارے نائب نہیں بنیں گے۔ پھر آپ نے فرمایا کیا تم مجھے

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) اس بات کا بھی احتمال ہے کہ اس کے اسلام لانے کی وجہ سے اس کو چھوڑ دیئے تھے پھر حضرت بشر کے قتل ہونے کی وجہ سے اس کے قتل کا حکم فرمائیے۔ و قولہ: و توفی اصحابہ۔ یعنی آپ کے ایک صحابی حضرت بشر شہید ہوئے۔ قولہ: علی کاہلہ۔ ہاء کوزیر (کسرہ) یعنی آپ کے دونوں شانوں کے درمیان۔ و قولہ: بالقرون والشفرة۔ شین کوزیر اور فاء کوزم ہے۔ یعنی پچھنا لگانے کا آلہ سینٹھی اور چوڑی چھری تھی۔ (ماخوذ از: مرقات)۔

(100) و قولہ: من ابوکم۔ یعنی تمہارے دادا کون ہیں ثم تخلفونا میں لام کو پیش نون کو تشدید ہے اور بغیر تشدید کے بھی ہے یعنی اس میں پھر ہمارے بعد تم آئیں گے۔ یہ ان کے اس غلط خیال اور غلط عقیدہ کی بناء پر تھا کہ ان ہی کی بات سچی اور ان ہی کی خبر حق ہے۔ و قولہ: ان تستریح۔ یہ اردنا مفعول ہے، فعل اور مفعول کے درمیان شرط کی جزاء محذوف ہے، اور اس کا قرینہ موجود ہے۔ مطلب یہ ہے کہ اگر آپ کاذب ہیں تو ہم آپ سے راحت پالیں گے اور اگر آپ صادق ہیں تو یہ آپ کو ضرر نہیں پہنچائیگا اور ہم آپ کی ہدایت سے فائدہ اٹھائیں گے۔

اس کا خلاصہ یہ ہے کہ آپ کا امتحان مقصود تھا کہ یا تو ہمیں یہ معلوم ہو جائیگا کہ آپ جھوٹے ہیں تو آپ سے ہم کو راحت مل جائیگی۔ یا یہ معلوم ہوگا کہ آپ نبی ہیں تو آپ کی پیروی کریں گے۔ اور اس میں اس کی وضاحت ہے کہ ان کے انداز کلام سے ظاہر ہو گیا ہے کہ وہ اپنے اس دعویٰ میں جھوٹے ہیں پس اس عظیم معجزہ کے ظہور سے ان پر حجت قائم ہوگی۔ (ماخوذ از: مرقات)۔

ایک چیز کے بارے میں سچ بولو گے اگر میں تم سے اس کے بارے میں پوچھوں تو انہوں نے کہا: ہاں اے ابوالقاسم! تو آپ نے فرمایا کیا تم نے اس بکری میں زہر ملایا تھا تو انہوں نے کہا ہاں اے ابوالقاسم تو آپ نے فرمایا کیا چیز تم کو اس پر آمادہ کی تو انہوں نے کہا ہم نے یہ چاہا تھا کہ اگر آپ جھوٹے ہیں تو ہم آپ سے راحت پالیں گے اور اگر آپ سچے ہیں تو یہ آپ کو ضرر نہیں پہنچائیگا۔ (بخاری)۔

56/7365- حضرت عاصم بن کلیب اپنے والد سے اور وہ ایک انصاری صاحب رضی اللہ

عنه سے روایت کرتے ہیں: فرمایا کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک جنازہ میں گئے، تو میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو قبر کے پاس کھودنے والے کو حکم دیتے ہوئے دیکھا کہ فرما رہے تھے اس کے پائین کی جانب کشادہ کرو اور اس کے سرہانے کی جانب کشادہ کرو جب آپ واپس آئے تو اس کی بیوی کی جانب سے ایک دعوت دینے والا آپ کے سامنے آیا تو آپ نے قبول فرمایا اور ہم آپ کے ساتھ تھے کھانا لایا گیا تو آپ اپنا دست مبارک رکھے پھر قوم نے بھی رکھا اور وہ سب کھائے اور ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ اپنے منہ میں لقمہ کو پھر رہے ہیں (101) پھر آپ نے فرمایا: میں ایک ایسی بکری کا گوشت پارہا ہوں جو اسکے مالک کی اجازت کے بغیر لی گئی ہے تو اس عورت نے آپ کے پاس کہلا بھیجا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں نقیج کی طرف بھیجی تھی اور وہ (نقیج) مقام ہے جس میں بکریاں فروخت کی جاتی ہیں تاکہ میرے لئے ایک بکری خرید لی جائے تاہم بکری نہیں ملی تو (102) میں اپنے پڑوسی کے پاس کہلا بھیجی انہوں نے ایک بکری خریدی تھی کہ وہ اس بکری کو

(101) قوله: بلوک لقمۃ فی فیہ. یعنی آپ صلی اللہ علیہ وسلم لقمہ کو ایک جانب سے دوسری جانب پھر رہے تھے، نہایہ میں ہے کہ لوک کے معنی شی کا منہ میں پھرانا ہے۔ (مرقات)۔

(102) وقولہ: فلم یوجد. یعنی پڑوسی نہیں ملا۔ فارسلت الی امرأۃ فارسلت یعنی میں اس کی بیوی کے پاس کہلا بھیجی کہ وہ بکری کو میرے پاس بھیج دے ظاہر بات ہے کہ اس بکری کو خریدنا صحیح نہیں تھا کیونکہ اس کے پڑوسی کی اجازت اور اس کی رضامندی صحیح نہیں ہے اور یہ فضولی کی بیع کی طرح ہے جو اصل مالک کی اجازت پر موقوف ہے بہر حال اس میں قوی شبہ ہے، اور اس کا عمل غیر پسندیدہ ہے۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ کھانا

قیمت کے عوض میرے پاس بھیج دے وہ پڑوسی ملا نہیں تو میں اس کی بیوی کے پاس کہلا بھیجی تو وہ اس بکری کو میرے پاس بھیج دی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو یہ کھانا قیدیوں کو کھلا دے۔ (ابوداؤد، دلائل النبوة بیہقی)۔

57/7366۔ امام احمد اور امام ابن ماجہ نے سند صحیح سے اس حدیث کو حضرت جریر بن عبداللہ سے روایت کیا ہے، فرمایا: ہم میت کے گھر والوں کے پاس جمع ہونے اور ان کے کھانا تیار کرنے کو نوحہ میں شمار کرتے تھے۔

صاحب ردالمحتار نے کہا کہ حضرت عاصم کی حدیث (103) واقعہ حال کا ذکر ہے اس میں عموم نہیں ہے۔ نیز اس میں احتمال ہے کہ اس کا کوئی خاص سبب رہا ہو برخلاف حضرت جریر کی حدیث کے کہ اس میں عموم ہے اور اس میں اس کے متعلق مکروہ ہونے پر دلالت ہے یہ ہمارا مذہب ہے اور دوسروں مثلاً شافعیہ اور حنابلہ کا بھی یہی مذہب ہے۔

58/7367۔ حضرت سہل بن خنظلہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ وہ (صحابہ)

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) قیدیوں کو کھلا دو۔ اسری اسیر کی جمع ہے غالب بات یہ ہے کہ وہ غریب تھے، علامہ طیبی نے فرمایا کہ وہ کفار تھے اور بات یہ ہے کہ جب بکری کا مالک نہیں ملا کہ اس سے اس کو حلال کر لیں اور صورت حال یہ تھی کہ کھانا خراب ہو جانے کو تھا اور کھانا انہیں کھلا دینے کے سوا کوئی چارہ نہیں تھا لہذا آپ نے کھلانے کا حکم فرمایا۔ اور ان خاتون پر بکری کے تلف کر دینے کی وجہ سے اس کی قیمت ادا کرنا لازم ہو گیا اور یہ ان کی جانب سے صدقہ ہو گیا۔ (مرقات)۔

(103) قولہ: حدیث عاصم الخ۔ یہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے وہ یہ ہے کہ یہ حدیث بظاہر ہمارے مذہب کے علماء کے مسلک کے خلاف ہے کیونکہ علماء مذہب نے کہا ہے کہ پہلے دن یا تیسرے دن یا ایک ہفتہ کے بعد کھانے کا اہتمام کرنا مکروہ ہے۔ یہ بات فتاویٰ بزازیہ میں ہے اور خلاصہ میں ہے کہ تین دن کے موقعہ پر ضیافت کا انتظام کرنا جائز نہیں، اور علامہ زیلیعی نے فرمایا کہ مصیبت کی وجہ سے تین دن تک سوگ کرنا بشرطیکہ اہل میت کی طرف سے کھانے پینے وغیرہ میں کوئی امر خلاف شریعت نہ ہو۔ اور علامہ ابن ہمام نے فرمایا میت کے گھر والوں کا ضیافت کا انتظام کرنا مکروہ ہے۔ اور علماء نے اس کی علت یہ بتلائی ہے کہ ضیافت خوشی کے موقعہ پر کی جاتی ہے، رنج و غم اور

جنگ حنین میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ چلے (104) اور بہت دور نکل گئے یہاں تک کہ شام کا وقت ہو گیا تو ایک سوار آیا اور اس نے کہا: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! میں فلاں فلاں پہاڑ پر چڑھا تو میں اچانک ہوازن (105) کو دیکھا کہ ان کے مرد عورت (106) سب کے سب حنین کی طرف جمع ہو گئے ہیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسکرا دیئے اور فرمائے وہ (107) کل انشاء اللہ

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) شر کے موقعہ پر نہیں ہوتی اور فرمایا یہ بدعت سینہ (بری بدعت) ہے۔ اس لئے اس کو ایک خاص نوعیت سے مقید کرنا چاہئے یعنی اس سے مراد ایسا اجتماع کہ میت کے اہل خاندان شرم کے مارے ان کو کھلانے پر مجبور ہوتے ہوں یا یہ کہ میت کے بعض ورثہ چھوٹے ہوں یا غائب ہوں اور اس کے لئے ان کی رضامندی معلوم نہ ہو یا وہ کھانا ورثہ میں کسی خاص معین آدمی کے مال میں سے نہ ہو۔ اور تقسیم سے پہلے میت کے مال میں سے بھی نہ ہو وغیرہ۔ علامہ قاضی خان کے قول کو کہ سوگ کے دنوں میں ضیافت مکروہ ہے اسی پر محمول کیا جائیگا کیونکہ یہ افسوس کے دن ہیں، اس لئے خوشی کی کوئی تقریب اس موقعہ پر مناسب نہیں ہے اور اگر یہ کھانا فقراء کو کھلانے کے لئے بنایا جائے تو بہتر ہوگا۔ اب رہا یہ کہ میت کا اپنی موت کے بعد تین دن تک کھانا کھلانے کے لئے وصیت کرنا تو یہ باطل ہے، اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ ایک تہائی مال میں سے کھلانے کی وصیت کرتا ہے تو درست ہے۔ (مرقات)۔

(104) قولہ: ساروا الخ. یعنی جب حنین کی طرف نکلے تھے۔ (مرقات)۔

(105) قولہ: علی بکرة ابیہم. باکوز بر (فتح اور کاف کو جزم ہے) یعنی وہ سب کے سب۔ کہا جاتا ہے۔ جاء القوم علی بکرة ابیہم. (قوم آئی اپنے والد کا اونٹ بھی لائی) یہ ضرب المثل ہے اس سے کثرت مقصود ہوتی ہے۔ علامہ طیبی نے فرمایا: اس کی اصل یہ ہے کہ تمام عرب کو ایک مرتبہ خوف لاحق ہوا تو وہ سب کے سب چلے اور کسی چیز کو پیچھے نہیں چھوڑے۔ یہاں تک کہ ان کے والد کی ایک جوان اونٹنی تھی اس کو بھی اپنے ساتھ لے لئے تو ان کو جس شخص نے بھی دیکھا کہا جاؤ اعلیٰ بکرة ابیہم. تو یہ ایک کہادت ہو گئی اس قوم کے لئے جو سب کے سب آجاتے ہیں اگر چیکہ ان کے پاس کوئی اونٹنی نہ بھی ہو۔ (لمعات و مرقات)۔

(106) بظعنہم. طا اور عین کو پیش اور عین پر جزم بھی آتا ہے، ایک شارح نے کہا کہ طعن مرد اور عورتوں کی سفر کرنے والی جماعت کو کہتے ہیں۔ علامہ جزری نے فرمایا یعنی وہ اپنی عورتوں کو بھی لیکر آگئے ہیں یہ بات قابل ترجیح ہے اس لئے کہ طعنہ وہ عورت ہے جو اپنے کجاہ میں ہوتی ہے اور ایک قول میں طعنہ کجاہ کو کہتے ہیں خواہ اس میں عورت ہو یا نہ ہو یہ عورتوں کی سواریوں میں سے ایک سواری ہے۔ (مرقات)۔

(107) قولہ: وقال تلک. اس سے مراد مردوں، عورتوں اور مال و دولت کا مجموعہ ہے۔ و قولہ: فر کع رکعتین یعنی فجر کی سنت پڑھے۔ (مرقات)۔

مسلمانوں کا مال غنیمت ہوگا پھر آپ نے فرمایا آج کی رات کون ہماری حفاظت کریگا تو انس بن ابی مرثد غنوی نے کہا میں یا رسول اللہ تو آپ نے فرمایا سوار ہو جاؤ تو وہ اپنے ایک گھوڑے پر سوار ہو گئے اور آپ نے فرمایا: تم اس گھائی کی طرف جاؤ یہاں تک کہ اس کے اوپر پہنچ جاؤ پس جب ہم صبح گئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے مصلے پر تشریف لائے اور دو رکعت نماز پڑھے پھر فرمایا کیا تم نے اپنے سوار کو دیکھا تو ایک صحابی نے کہا نہیں پھر نماز کے لئے اقامت کہی گئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے ہوئے گھائی کی طرف متوجہ ہونے لگے یہاں تک جب نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا خوش ہو جاؤ تمہارے سوار آگئے تو ہم درختوں کے درمیان سے گھائی میں دیکھنے لگے تو کیا دیکھتے ہیں کہ وہ آگئے یہاں تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیسا منے کھڑے ہو گئے اور کہا میں چلا یہاں تک کہ گھائی کے بلند حصہ پر ہو گیا جس جگہ کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے حکم فرمایا تھا پس میں جب صبح کیا تو دونوں گھائیوں پر چڑھا اور کسی کو نہیں دیکھا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا کیا آج رات تم نیچے اترے تھے تو انہوں نے کہا نہیں سوائے نماز پڑھنے یا قضا حاجت کے لئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پس اس رات کے بعد کوئی عمل نہ بھی کرو (108) تم پر کوئی ضرر نہیں ہے۔ (ابوداؤد)۔

(108) وقولہ: فلا علیک۔ یعنی تم پر (تمہارے کام نہ کرنے میں) کوئی گناہ نہیں یعنی نوافل اور فضائل کو ادا نہ کرنے سے، بعدہا سے مراد اس عمل کے بعد جو تم نے کیا ہے، کیونکہ تمہیں ایک ایسی فضیلت حاصل ہوئی ہے جو کافی ہے۔ علامہ ابن ملک نے فرمایا اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے ان کے لئے خوش خبری ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کے پہلے اور بعد کے تمام گناہ معاف فرما دیا ہے۔ اس میں غور طلب بات ہے۔ علامہ طیبی نے فرمایا تمہارے لئے کوئی گناہ نہیں اگرچیکہ آج کی اس رات کے بعد کوئی نیکی اور خیر کے کام نہ کرو کیونکہ آج کی رات کا تمہارا عمل تمہاری فضیلت و ثواب کے لئے کافی ہے اور اس سے نوافل اور مستحبات مراد ہیں فرائض مراد نہیں ہیں کیونکہ فرائض ساقط نہیں ہوتے اور ممکن ہے اس دن ان کے دل کو تسلی دینے اور اطمینان کی خاطر ان کے اس عمل کو آج کے دن کے عمل جہاد کے قائم مقام کر دیا گیا ہو۔ (مرقات)۔

زیلعی اور باقانی کی شرح ملتقی میں ہے کہ آنکھ سے ادھر ادھر توجہ کرنا جائز ہے (109) کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی آنکھوں کے کنارے سے اپنے صحابہ کو ملاحظہ فرماتے تھے۔

59/7368- حضرت عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے فرمایا میں جنگ حنین (110) میں

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حاضر رہا پس جب مسلمانوں اور کفار میں مدبھیڑ ہوئی تو مسلمان پیٹھ پلٹا کر نکل گئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے خچر کو کفار کی جانب ایڑھ لگانے لگے اور میں

(109) قولہ: مباح. صاحب ردالمحتار نے فرمایا: یہ الدر المختار میں جو مذکور ہے کہ آنکھ سے ادھر ادھر دیکھنا مکروہ تنزیہی ہے، یہ اس کے خلاف نہیں ہے کیوں کہ یہ اس کو عدم ضرورت پر محمول ہے یا مباح سے مراد وہ ہے جو شرعاً ممنوع نہیں اور خلاف اولیٰ ممنوع نہیں ہوتا، علامہ طحاوی اور ملا مسکین وغیرہ نے فرمایا یہ کفرہ الالفتات، یعنی سیدھے یابائیں جانب دیکھنا اور یہ مکروہ اس وقت ہے جب کہ اپنی گردن کو اس طرح موڑے کہ اس کا چہرہ قبلہ کی سمت سے نکل جائے اور اگر دونوں آنکھوں سے سیدھے یابائیں جانب بغیر گردن موڑے دیکھتا ہے تو یہ مکروہ نہیں ہے البتہ ایسا نہ کرنا بہتر ہے۔ اور سینے کو ہٹا دینا تو مفید صلاہ ہے۔

(110) وقولہ: یوم حنین. لفظ حنین مصغر ہے اور کہا گیا ہے کہ یوم حنین سے مراد جنگ حنین ہے جو شوال 8 ہجری میں ہوئی تھی اور حنین مکہ مکرمہ اور طائف کے درمیان ایک وادی کا نام ہے جو کہ عرفات کے پیچھے ہے۔

وقولہ: اکفہا. ک کو پیش اور ف کو تشدید ہے، یعنی میں اس کو روک رہا تھا۔ اور روکنے کا سبب خچر کو دشمن کی طرف تیزی سے بڑھنے سے روکنا تھا۔ وقولہ: ابو سفیان. کہا گیا کہ ان کا نام مغیرہ بن حارث بن عبدالمطلب ہے آپ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے چچا زاد بھائی ہیں۔ آخذ. فاعل کا صیغہ ہے، یعنی پکڑے ہوئے تھے حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے رکاب کو ادا و حفاظتہ تھا مے ہوئے تھے۔ وقولہ: ناد اصحاب السمرۃ. سین کو فتح میم کو پیش ہے، یہ وہ درخت ہے جس کے نیچے صحابہ نے صلح حدیبیہ کے موقع پر بیعت کی۔ وقولہ: وکان رجلاً صیتاً. یہ جملہ معترضہ ہے راوی حضرت عباس اور ان کے کلام کے درمیان جو اس کے بعد ہے۔ اور صیت میں یا کو تشدید ہے جس کے معنی ہیں زور دار آواز والے اس کی اصل صیوت ہے اور اس کی تعطیل لفظ سید کی تعطیل کی طرح ہے۔

وقولہ: فافتلوا. یعنی مسلمان کافروں کے ساتھ لڑے و الکفار میں را کو نصب ہے اور واو معنی میں مع کے ہے۔ (ماخوذ از مرقات)۔



رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خچر کی لگام پکڑ کر اس کو روک رہا تھا اس ارادہ سے کہ وہ تیز نہ دوڑے اور ابوسفیان بن حارث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رکاب تھا مے ہوئے تھے پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے عباس بیعت رضوان والوں کو آواز دو، حضرت عباس نے کہا اور چونکہ آپ بلند آواز والے تھے میں اپنی بلند آواز سے کہا اے بیعت رضوان والو کدھر ہو! فرمایا: خدا کی قسم! جب انہوں نے میری آواز سنی تو ایسا پلٹے جیسے گائے اپنے بچوں پر پلٹتی ہے اور وہ بولے ہم حاضر ہیں ہم حاضر ہیں کہتے ہیں مسلمان اور جنگ کئے اور انصار کو بھی آواز دی گئی (111) وہ کہتے تھے اے انصار کی جماعت اے انصار کی جماعت فرمایا پھر بنی حارث بن خزرج پر دعوت کو محدود کر دیا گیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے خچر پر سوار ان کی طرف ایسا دیکھے جیسے آپ ان سے جنگ کرنے کے انتظار میں ہیں اور فرمایا یہ لڑائی کے گرم ہونے کا وقت ہے، آپ نے چند کنکریاں لیں (112) اور ان کو کفار کے منہ

(111) وقولہ: والدعوة. یہ ترکیب میں مبتداء ہے اور یقولون اس کی خبر ہے۔ وقولہ: فی الانصار یعنی انصار کے حق میں مطلب یہ ہے کہ خاص طور پر انصار کے لئے آواز دینا یہ مہاجرین کے حق سے پہلے جو ندا دی گئی تھی اس کی جگہ میں ہے۔ وقولہ: فنظر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وهو علی بغلته. اس میں واو حالیہ ہے، بمعنی آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے خچر پر سوار رہنے کی حالت میں ان کو دیکھے۔ وقولہ: کالمتطاول علیہا. یہ ضمیر مرفوع سے حال ہے جو علی بغلته میں (مقدر) ہے یعنی اس کو چلانے پر قادر وغالب کی طرح اور یہ بھی کہا گیا ہے یعنی اس شخص کی طرح جو اپنی گردن کو دراز کرتا ہے اپنے سے دور کی چیز کو دیکھنے کے لئے ان سے جنگ کی طرف مائل ہوتے ہوئے۔ اور علامہ طیبی نے فرمایا الی قتالہم، نظر کے متعلق ہے۔

قولہ: هذا حين حمى الوطيس. راجح بات یہ ہے کہ ہذا مبتداء ہے اور حين اس کی خبر ہے، اور وئی برفتح ہے کیونکہ اس کی اضافت فعل کی طرف ہے یعنی یہ وقت جنگ کے تیز تر ہونے کا وقت ہے، پھر و طیس تنور کے تیز ہونے کو یا خود تنور کو کہتے ہیں، یہ مثال بیان کی جاتی ہے جنگ کی شدت کے لئے جس کی گرمی تنور کی گرمی کی طرح ہوتی ہے۔ (ماخوذ از: مرقات)۔

(112) قولہ: ثم اخذ حصيات الخ. اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دو کھلے معجزے ہیں۔ ان میں سے ایک فعلیہ ہے اور دوسرا معجزہ خبر یہ ہے کیونکہ آپ نے ان کی شکست کی خبر دی اور ان پر کنکریاں پھینکیں تو وہ پیٹھ پلٹا کر بھاگے یہ امام نووی نے فرمایا۔ وقولہ: کلیلا. یعنی کمزور و کند۔ وقولہ: و امرهم مدبرا. یعنی ان کی حالت ذلت کی ہوگئی۔ (مرقات)۔

پر پھینکا اور فرمایا رب محمد کی قسم وہ شکست کھا گئے پس خدا کی قسم اس کے سوا نہیں کہ آپ نے ان پر اپنی کنکریاں پھینکیں تو میں دیکھتا رہا کہ ان کی دھار گند ہو گئی اور ان کا معاملہ ذلت کا ہو گیا۔ (مسلم)۔

60/7369- حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے فرمایا: ہم رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جنگ حنین میں شریک رہے پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ (113) پلٹے اور جب کفار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب آ گئے تو آپ نچر سے اتر گئے اور زمین سے ایک مٹھی مٹی لی پھر اس کو ان کے چہروں کی طرف کر دیا پھر فرمایا شاہت الوجوہ یہ چہرے پلٹ گئے خراب ہو گئے پس اللہ تعالیٰ نے ان سے کسی انسان کو نہیں پیدا کیا مگر اس کی دونوں آنکھوں کو اس مٹھی کی مٹی سے بھر دیا اور وہ پیٹھ پلٹا کر بھاگ گئے۔ اور اللہ نے ان کو شکست دے دی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے مال غنیمت کو مسلمانوں کے درمیان تقسیم فرما دیا۔ (مسلم)۔

61/7370- حضرت ابواسحاق سے روایت ہے کہ ایک صاحب نے حضرت براء سے کہا

اے ابوعمارہ تم جنگ حنین میں بھاگ گئے تھے تو کہا نہیں خدا کی قسم! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پیٹھ نہیں

(113) قولہ: فلما غشوا. یہ 'رضوا' کے وزن پر ہے اور اس میں ضمیر کا مرجع کفار ہے یعنی جب کفار چھانے کے ارادہ سے قریب آ گئے۔

وقولہ: ثم استقبال به ضمیر کا مرجع تراب ہے۔

وقولہ: فقال. آپ کا فرمان: شاہت الوجوہ بطور دعاء ضرر کے یا بطور خبر کے ہے۔

وقولہ: فما خلق الله منهم انسانا. یعنی ان میں سے کوئی بھی نہیں بچا۔ اور اس کو بما خلق الله سے تعبیر کرنا تاکید کے لئے ہے۔ اور تاکید کے ذریعہ حصر کرنا ہے۔ علامہ طبری نے فرمایا اس میں دو معجزے ہیں ایک تو یہ کہ ایک مٹھی مٹی کا سارے کفار کی آنکھوں میں پہنچا دینا، دوسرا یہ کہ اس تھوڑی سی مٹھی بھر مٹی کا ان میں سے ہر ایک کی آنکھ کو بھر دینا جب کہ ان کی تعداد چار ہزار تھی۔

میں کہتا ہوں اس میں اس مٹی سے ان کا شکست کھا جانا یہ تیسرا معجزہ ہے جیسا کہ فولو المدبرین سے اس کا اشارہ ملتا ہے۔ (مرقات)۔

پلٹائے (114)، بلکہ آپ کے نوجوان صحابہ جن کے پاس زیادہ ہتھیار نہیں تھے وہ ایسی تیر انداز قوم سے مدبھیڑ کئے جن کا کوئی تیر زمین پر نہیں گرتا تھا انہوں نے ان (مسلمانوں) کو ایسا زخمی کر دیا کہ ان کے تیر خطا نہیں کرتے تھے، تو وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف آئے جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے سفید نچر پر تھے اور ابوسفیان (115) بن حارث اس کی لگام تھامے ہوئے تھے۔ پس آپ اس سے اترے اور مدد کی دعا فرمائی اور فرمایا میں نبی ہوں (116) یہ جھوٹ نہیں ہے میں عبدالمطلب کا فرزند

(114) وقولہ: ما ولی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم. امام نووی نے فرمایا: یہ جو جواب حضرت براء نے دیا نہایت ادب کا جواب ہے کیونکہ مقدر کلام فرد تم کلکم تم سب بھاگ گئے تھا اس کا تقاضہ یہ ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے اس عمل سے اتفاق کیا ہو لیکن حضرت براء نے فرمایا نہیں خدا کی قسم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہیں بھاگے البتہ آپ کے صحابہ کی ایک جماعت سے یہ واقعہ وقوع پذیر ہوا۔ اور اگر تم یہ کہو کہ سابق حدیث میں آیا ہے کہ مسلمان پیٹھ پلٹائے۔ اور اس حدیث میں ہے کہ وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے۔ تو ان دونوں باتوں کو کیسے جمع کیا جائے گا۔ تو میں کہتا ہوں اس سے مراد یہ ہے کہ اولاً مسلمانوں کی جماعت سے پیٹھ پھیر دینا وقوع پذیر ہوا تھا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کی طرف توجہ فرمائے اور حضرت عباس کی آواز کے ذریعہ ان کو آواز دینے کے بعد حضور کی خدمت میں واپس آنے کی سعادت اور فرار سے قرار کی طرف منتقل ہونے کی دولت حاصل ہوئی۔ (مرقات)۔

(115) قولہ: و ابو سفیان بن الحارث یقودہ. یعنی ابوسفیان بن حارث آپ کے آگے چل رہے تھے، یا یہ اصل میں یقود بغلنتہ ہے اس میں لفظ بغلنتہ سے مضاف یعنی بغلنتہ محذوف ہے، یا بغلنتہ مرکوب کی تاویل میں ہے، اور یہ بظاہر سابق حدیث کے معارض ہے اس میں تھا کہ حضرت عباس اس کی لگام تھامے تھے اور ابوسفیان رکاب تھامے تھے ممکن ہے یہ دونوں باری باری سے تھام رہے تھے یا یہ ہو سکتا ہے اس وقت کی حالت کی شدت کی وجہ سے دونوں حضرات کی ضرورت رہی ہو۔ (مرقات)۔

(116) اننا النبى لا کذب انا ابن عبد المطلب. دونوں جگہ آخر کے باء میں جزم کے ساتھ ہے کیونکہ سجع اور نظم میں عام طور پر ایسا ہوتا ہے اور سینہ نبوت سے شعر کے وزن پر ہم وزن الفاظ کا طبعی اقتضاء کی بناء پر بغیر ارادہ و قصد کے صادر ہونا شعر میں شمار نہیں کیا جاتا، جبکہ اس قسم کے جملے کتاب اللہ میں بھی موجود ہیں اور اس میں کوئی شک نہیں کہ یہ شعر نہیں ہے۔ علامہ نووی نے فرمایا اگر یہ کہا جائے کہ آپ نے اپنے والد کے بجائے اپنے دادا کی طرف کیوں نسبت کی اور اس پر فخر کیا باوجود اس کے یہ افتخار جاہلیت کا عمل ہے۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ

ہوں پھر صحابہ کی صف بندی فرمائے۔ (مسلم)۔

اور بخاری میں اس کے ہم معنی روایت ہے۔

62/7371- اور ان دونوں (بخاری و مسلم) کی روایت میں ہے کہ حضرت براء نے کہا خدا

کی قسم جب جنگ سخت ہو جاتی (117) تو ہم حضور کی پناہ لیتے تھے اور ہم میں کا پہلوان وہ ہوتا جو آپ کے (یعنی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے) ساتھ ہوتا۔

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) وسلم کی شہرت والد کے بہ نسبت دادا کے ساتھ زیادہ تھی کیونکہ والد صاحب نوجوانی کے زمانے میں اپنی شہرت سے پہلے انتقال کر گئے جبکہ آپ کے دادا مشہور تھے، اور ان کی شہرت واضح اور پھیلی ہوئی تھی اور وہ اہل مکہ کے سردار تھے، اور ان کے پاس یہ بات مشہور تھی کہ عبدالمطلب نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خوشخبری سنائی ہے اور یہ کہ وہ غالب ہوں گے، اور ان کی بڑی شان ہوگی۔ اور ان کو یہ بات سیف بن ذی یزن یعنی کاہنوں کی ایک جماعت نے بتائی تھی اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ عبدالمطلب نے ایک خواب دیکھا تھا جس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے آمد کی اطلاع تھی اور یہ بات ان کے پاس مشہور تھی اس لئے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں یہ بات یاد دلانا چاہا اور یہ بتانا چاہا کہ ان کا دشمنوں پر غالب آنا یقیناً ضروری ہے اور ان کے لئے بہترین انجام ہے کیونکہ ان کے نفوس میں پرہیزگاری ہے اور اس کے ذریعہ آپ نے ان کو یہ بتایا کہ آپ جنگ میں ثابت قدم ہیں جو لوگ پیٹھ پلٹائے آپ ان کے ساتھ نہیں پلٹے اور ان کو اپنی جگہ بتائے تاکہ پلٹ کر آنے والے پلٹ کر آجائیں۔ اب رہا ”انا النبی لا کذب“ تو اس کا مطلب یہ ہے کہ میں سچا نبی ہوں میں بھاگ نہیں جاؤں گا اور میدان جنگ سے نہیں ہٹوں گا۔ اس میں اس بات کی دلیل ہے کہ میدان جنگ میں دشمن پر اپنی بہادری دکھانے کی خاطر آدمی میں فلاں ہو یا فلاں بن فلاں ہوں بول سکتا ہے، عادت کے مطابق اظہار شجاعت کے لئے اپنے کلمات بولتا ہے تو اسے ریاکاری اور شہرت میں شمار نہیں کیا جاتا۔

(117) قولہ: اذا احمر البأس. یعنی جنگ شدید ہوگئی۔

وقولہ: نتقی بہ الخ. مطلب یہ ہے کہ اس وقت کوئی بھی آپ سے پیش قدمی کی طاقت نہیں رکھ رہا تھا اگر وہ بزدل ہوتا تو بھاگ جاتا اور اگر بہادر ہے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی پناہ لے لیتا اور اس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بہادری اور آپ کے اللہ تعالیٰ پر عظیم بھروسہ کا ظہور ہے۔

وقولہ: یعنی. مطلب یہ ہے کہ ان دونوں ضمیروں سے حضرت براء کی مراد نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔

(ماخوذ از مرقات)۔

63/7372- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کے ساتھ ہم جنگ حنین میں شریک تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک (118) ایسے شخص کے بارے میں جو آپ کے ساتھ کے اصحاب میں تھا اور اسلام کا دعویٰ کرتا تھا فرمایا کہ یہ دوزخیوں میں سے ہے اور جنگ شروع ہوئی تو وہ شخص سخت لڑائی کیا اور اس کو بہت زخم پہنچے تو ایک صاحب آپ کی خدمت میں آئے اور کہا: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! دیکھئے تو جس شخص کے متعلق آپ نے فرمایا تھا کہ وہ دوزخی ہے وہ اللہ کے راستہ میں سخت جنگ کیا اور اس کو بہت زخم لگے تب بھی آپ نے فرمایا سنو وہ دوزخی ہے قریب تھا کہ بعض لوگ اس میں شک کرتے اور جب وہ شخص اسی حالت میں تھا زخم کی بہت تکلیف کو محسوس کیا اور اپنا ہاتھ اپنے ترکش کی طرف بڑھایا اور ایک تیر نکالا اور اس سے اپنا گلا کاٹ لیا۔ تو بعض مسلمان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف دوڑے اور عرض کئے یا رسول اللہ آپ کی بات اللہ نے سچ کر دکھائی۔ فلاں نے گلا کاٹ لیا اور اپنے آپ کو قتل کر لیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ اکبر، میں گواہی دیتا ہوں کہ میں اللہ کا بندہ اور اس کا رسول ہوں۔ اے بلال! اٹھو اور اعلان کرو کہ جنت میں مومن کے سوا کوئی نہیں جائیگا اور یہ کہ اللہ تعالیٰ اس دین کی فاجر شخص کے

(118) قولہ: لرجل۔ یعنی اس سے متعلق اور اس کی حالت سے متعلق امام نووی نے فرمایا کہ اس شخص کا نام قرمان تھا اور خطیب بغدادی نے بھی ایسا ہی فرمایا ہے اور وہ منافقین میں سے تھا۔ (جامع الاصول) هذا من اهل النار یہ قول کا مقالہ ہے۔

وقولہ: الجراح۔ جیم کوزیر (کسرہ) ہے اور یہ جراح کی جمع ہے۔ (قاموس)۔

وقولہ: فان تحربھا۔ اس کا خلاصہ یہ ہے کہ وہ کافر مرا کیونکہ اس کے باطن میں خبث تھا یا وہ فاسق مرا کیونکہ اس نے اپنے آپ کو قتل کر لیا۔

وقولہ: لا یدخل الجنة الامؤمن۔ یعنی ایمان میں اخلاص والا اس میں منافقین سے احتراز ہے یا مراد مومن کامل ہے جو بغیر کسی عذاب کے اول وقت جنت میں داخل ہونے والوں کے ساتھ جانے والا ہے۔ (مرقات)۔

ذریعہ بھی مدد کرتا ہے (119)۔ (بخاری)۔

64/7373- حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم پر جادو کیا گیا (120) یہاں تک کہ آپ کو یہ خیال ہوتا تھا کہ آپ نے فلاں کام کیا ہے (121)

(119) قولہ: وان الله ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر. یعنی منافق یا فاسق ان لوگوں میں سے ہے جو دکھاوے کے لئے عمل کرتے ہیں۔ یا عمل میں محصیت کو بھی ملا دیتے ہیں، اور کبھی یہ سوء خاتمہ کا سبب بنتا ہے ہم اللہ تعالیٰ سے عافیت کے طلبگار ہیں اور یہ جملہ ہو سکتا ہے تا زین کے تحت ہو یعنی اس بات کا اعلان کر دو کہ فاجر آدمی سے اس دین کی تائید کریگا۔ یا ہو سکتا ہے کہ نیا جملہ ہو جو قائلین کے احوال کے اختلاف کا بیان ہو اور اس کی بعض مثالیں یہ ہیں کہ کوئی تصنیف کرتا ہے، کوئی درس دیتا ہے، کوئی تعلیم دیتا ہے، کوئی علم حاصل کرتا ہے، یا اذان دیتا ہے، یا امامت کرتا ہے، یا اقتداء کرتا ہے، اور اس جیسی مثالوں میں سے کوئی مسجد بناتا ہے کوئی مدرسہ بناتا ہے یا خانقاہ بناتا ہے اور ان سے ان کی غرض فاسد ہوتی ہے اور مقصد غلط ہوتا ہے مگر وہ دین کے نظام کا سبب بنتا ہے اور مسلمانوں کے فائدہ کا سبب بنتا ہے تاہم ایسا شخص محروم ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ ہمیں مخلصین بلکہ مخلصین میں سے بنائے۔ آمین۔ (مرقات)۔

(120) قولہ: سحر رسول الله صلى الله عليه وسلم. رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم اطہر پر جادو کا اثر کرنا یہ بتانے کے لئے ہے کہ جادو، سنت الہیہ میں ثابت اور جاری ہے اور اس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کی صحت کا اظہار ہے کیونکہ جادو جادو گر پر اثر انداز نہیں ہوتا اور جادو آپ کے صلح حدیبیہ سے واپس ہونے کے بعد ماہ ذوالحجہ 6 چھ ہجری میں ہوا اور اس کے باقی رہنے کی مدت ایک قول میں (40) چالیس دن اور ایک روایت میں چھ (6) مہینے اور ایک روایت میں ایک سال رہے اور ان تمام روایات کو اس طرح جمع کیا جاسکتا ہے کہ اس کی قوت اور غلبہ چالیس (40) دن رہا اور اس کے وجود کے آثار چھ (6) مہینے تک رہے اور اس کا کچھ بقایا ایک سال تک رہا۔ (لمعات)۔

(121) قولہ: انه ليس خيل اليه الخ. اس کا مفہوم یہ ہے کہ نسیان آپ پر ایسا غالب ہوا کہ آپ فلاں چیز کو نہیں کئے ہوتے مگر خیال ہوتا کہ کئے ہیں یا فلاں کو کئے ہوتے مگر خیال یہ ہوتا کہ نہیں کئے اور یہ سب دنیا کے کاموں میں ہوتا دین کے کاموں میں نہیں اس کی مثال اللہ تعالیٰ کا ارشاد موسیٰ علیہ السلام کے بارے میں ہے، پس یک بیک ان کی رسیاں اور ان کے ڈنڈے ان کے جادو کی وجہ سے ایسا خیال میں آتا کہ وہ دوڑ رہے ہیں حالانکہ وہ دوڑ نہیں رہے تھے۔ امام نووی نے فرمایا بعض اہل بدعت نے اس حدیث کا انکار کیا اور یہ خیال کیا کہ یہ حدیث درجہ نبوت کو کم کر رہی ہے، اگر یہ جائز ہو تو شریعت پر اعتماد ختم ہو جائیگا۔ حالانکہ اس نے یہ جو دعویٰ کیا ہے باطل اور غلط ہے، کیونکہ

حالانکہ آپ نے اس کو نہیں کئے ہوتے یہاں تک کہ ایک دن آپ میرے پاس تھے کہ اللہ سے دعا کی (122) پھر دعا کی پھر فرمایا اے عائشہ کیا تمہیں معلوم ہے اللہ نے مجھے اس چیز کے بارے میں بتا دیا

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) دلائل قطعہ سے آپ کی صداقت اور عصمت امور تبلیغ میں ثابت ہے اور آپ کا معجزہ اس پر شاہد ہے اور کسی ایسی چیز کو جائز قرار دینا جس کے خلاف دلائل قائم ہوں باطل ہے۔ البتہ دنیا کے بعض معاملات جن کے ساتھ آپ بھیجے نہیں گئے سو وہ ان امور میں سے ہیں جو بحیثیت بشر پیش آتے رہتے ہیں بعینہ نہیں کہ جادو کی وجہ سے ان کے بارے میں ایسا خیال ہو۔ اور یہ کہا گیا ہے کہ آپ کو اس کا محض خیال ہوتا تھا مگر آپ نے اس کی صحت کا یقین نہیں کیا بلکہ آپ اس کی صحیح کیفیت اور صحیح صورت حال سے پوری طرح واقف تھے۔ میں کہتا ہوں ہو سکتا ہے ان امور میں جن کا تعلق دین سے نہ ہو آپ اس کو صحیح خیال کرتے تو اللہ تعالیٰ اس پر آپ کو فوری باخبر کر دیتا اور صحیح بات بتا دیتا تھا۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام سے فرمایا تم خوف زدہ مت ہونا تم ہی سر بلند رہو گے۔ اور لیخیل الیہ کا ایک مطلب یہ بھی بتایا گیا ہے کہ آپ کو ازواج مطہرات سے قربت کے لئے پوری نشاط ہوتی تھی مگر جب آپ ان سے قریب آتے تو جادو کی طرح ایک گرفت ہو جاتی تھی اور آپ اس سے رک جاتے تھے۔

امام نووی نے فرمایا: وکل ما جاء من انہ یخیل شیئاً لم یفعلہ۔ آپ کا یہ قول نظر کے تخیل پر محمول ہے یعنی صرف دیکھنے میں ایسا نظر آتا تھا عقل پر اس کا کوئی اثر نہیں تھا۔ اور اس میں شان رسالت پر طعن کی کوئی بات نہیں ہے اور علامہ مظہر نے فرمایا جنہوں نے یہ کہا ہے کہ انبیاء پر جادو کے اثر کے جواز سے شریعت میں ضرر داخل ہو جائیگا ایسا نہیں ہے کیونکہ سحر ان کے (مبارک) اجسام پر عمل کرتا ہے کیونکہ انبیاء علیہم السلام بشر ہیں اور ان پر امراض و علل کا واقع ہونا جائز ہے، جیسا کہ غیر انبیاء پر جائز ہے اور ان کے اجسام مبارک میں جادو کا اثر ان کے قتل کئے جانے اور زہر اور بیماریوں کے عوارض کے اثر انداز ہونے سے بڑھ کر نہیں ہے۔ جبکہ حضرت زکریا اور ان کے فرزند علیہما السلام کو قتل کر دیا گیا اور ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو زہر دیا گیا۔ اب رہا دین کا معاملہ تو حضرات انبیاء کرام امور بعثت میں معصوم ہیں۔ اور دین کے تئیں ان کی نگرانی فرمایا اور اللہ جل ذکرہ اپنے دین کا محافظ ہے اور اپنی وحی کا نگہبان ہے کہ اس میں کوئی فساد یا کسی قسم کی تبدیلی لاحق ہو۔ کوئی بھی اثر دیر تک نہیں رہ سکتا بلکہ فوری زائل ہو جاتا ہے ایسا کہ گویا ہوا ہی نہیں تھا۔ اور اس طرح کے وقوع کا فائدہ یہ ہے کہ آپ بشر ہیں اور یہ بتانا ہے کہ جادو کا اثر حق ہے کیونکہ اکمل الانسان پر اس کا اثر ہوا ہے تو دوسروں کا کیا معاملہ ہے۔ (مرقات)۔

(122) قولہ: دعا اللہ ودعاہ۔ اس میں دعا کی تکرار تاکید کے لئے یا تکثیر کے لئے یعنی آپ نے کثرت سے دعا کی۔ امام نووی نے فرمایا اس میں اس بات کی دلیل ہے کہ ناپسندیدہ اور مکروہ کام رونما ہونے پر دعا کرنا اور اللہ تعالیٰ کی

جو میں اس سے پوچھا تھا دو شخص میرے پاس آئے ان دونوں میں سے ایک میرے سر کے پاس بیٹھ گیا دوسرا میرے پاؤں کے پاس پھر ان دونوں میں سے ایک نے اپنے ساتھی سے کہا ان کی بیماری کیا ہے؟ اس نے کہا آپ پر جادو کیا گیا ہے اس نے پوچھا ان پر کس نے جادو کیا ہے؟ تو اس نے کہا لبید بن اعصم (123) یہودی نے اس نے پوچھا یہ جادو کس چیز میں کیا گیا؟ تو اس نے کہا کنگی اور بالوں

جناب میں پناہ کے لئے رجوع ہونا مستحب ہے۔

وقوله قد افتناني. یعنی اس نے مجھے بتادیا۔

وقوله: فيما استفتيته. یعنی جس معاملہ میں میں اللہ تعالیٰ سے اس کی وضاحت اور کشف کے لئے دعا کیا تھا پھر آپ نے اس کا بیان اپنے اس قول سے فرمایا کہ جاءني رجلا ن يعني میرے پاس دو فرشتے انسانی شکل میں آئے۔ وقوله: ما وجع الرجل. یعنی آپ کی تھکن جو مرض کے درجہ میں ہے کا سبب کیا ہے۔ قال مطبوب یعنی ان پر جادو کیا گیا ہے جس کسی پر جادو ہوتا ہے تو طب اور کب کہا جاتا ہے اور یہ کنایہ جادو سے جیسا کہ بچھو کاٹنے کو سلیم کہتے ہیں۔ (مرقات)۔

(123) قولہ: لبید بن الاعصم الیہودی. یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس سے مراد اس کی بیٹیاں ہیں اور یہ اللہ تعالیٰ کے ارشاد: ”وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ“۔ (113-سورۃ الفلق، آیت نمبر: 4) سے معلوم ہوتا ہے یعنی جادوگر عورتیں یا جادو کرنے والے نفوس جو دھاگوں میں جادو کی گرہ لگاتے ہیں اور اس پر پھونک مارتے ہیں۔ نفث کے معنی ہیں تھوک کے ذروں کے ساتھ پھونک مارنا۔ علامہ قاضی نے فرمایا آپ کو تعویذ کے ساتھ خاص کرنا اس لئے تھا کہ ایک یہودی کسی تانت میں گیارہ گرہ لگا کر جادو کیا اور اس کو ایک کنویں میں دبا دیا تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طبیعت ناساز ہوئی اس پر معوذتان کے دوسرے نازل ہوئے اور جبریل علیہ السلام نے آپ کو جادو کا وہ مقام بتا دیا تو آپ نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو روانہ کیا آپ اس کو لے کر آئے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان دونوں سورتوں کو اس پر پڑھے آپ جیسے جیسے ایک آیت پڑھتے اس میں ایک ایک گرہ کھلتی جاتی تھی اور آپ تھوڑی سی راحت پاتے جاتے اور اس میں کافروں کے قول: کہ آپ پر جادو کیا گیا ہے کی کوئی صداقت نہیں ہے کیونکہ اس سے ان کا منشا یہ تھا کہ جادو کی وجہ سے آپ مجنوں ہو گئے ہیں۔ (العیاذ باللہ) اور یہ بات ظاہر ہے کہ یہ ایک دوسرا واقعہ ہے کیونکہ یہ واقعہ اس واقعہ کے مغائر ہے، اور ان دونوں کے درمیان جمع کرنا ممکن ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے دو قسم کے جادو کئے گئے ہوں۔ تاکہ دو گنا اجر ملے ایک وہ جو اس حدیث شریف میں ہے جو لبید سے ہوا ہے اور دوسرا جو اس کی بیٹیوں سے ہوا ہے۔ واللہ اعلم۔ (مرقات)۔



میں (124) اور زکھجور کے پھول کے غلاف میں۔ اس نے پوچھا وہ کہاں ہے؟ اس نے کہا ذروان کے کنویں میں ہے پھر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے صحابہ میں سے چند اصحاب کے ساتھ کنویں کے پاس تشریف لے گئے اور فرمایا یہی وہ کنواں ہے جو مجھے دکھایا گیا ہے اس کا پانی گویا مہندی سے نچوڑا ہوا پانی کی طرح تھا اور اس کے کھجور کے درخت گویا شیطانوں کے سر ہیں پھر آپ نے اس کو نکلوا دیا۔ (متفق علیہ)۔

65/7374- حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے فرمایا کہ جب ہم

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تھے آپ کچھ تقسیم فرما رہے تھے (125) کہ ذوالخویصرہ آیا اور یہ بنی

(124) قوله: ومُشاطة. میم کو پیش ہے یعنی سر یا داڑھی کو گنگھی کرتے وقت جو بال جھڑ گئے۔

وقوله: ”وجف طلعة ذکر“ امام نووی نے فرمایا ج اور ف کو پیش کے ساتھ ہے، ہمارے ملک کے اکثر نسخوں میں ایسا ہی ہے اور بعض مقامات میں جب جیم کے بعد باء ہے جف اور جب دونوں کے ایک ہی معنی ہیں یعنی کھجور کے خوشہ کا غلاف اور یہ مذکر و مؤنث دونوں پر بولا جاتا ہے اسی لئے حدیث شریف میں طلعه کی اضافت۔ ذکر کی طرف یہ اور یہ اضافت بیان ہے۔

وقوله: بئر ذروان. مدینہ منورہ میں ابوزریق کے باغ میں ایک کنواں ہے۔

وقوله: نُقاعة الحناء. نون کو پیش یعنی مہندی کا رنگ مطلب یہ ہے کہ اس کنویں کے پانی کا رنگ بدل گیا تھا جیسے مہندی کا پانی۔

وقوله: نخلها رؤس الشياطين. علامہ تورپشتی نے فرمایا نخل سے مراد کھجور کے درخت کا مشکوفہ ہے اور اس کی اضافت کنویں کی طرف جو کی گئی ہے اس لئے کہ وہ جادو کا سامان اس میں دفن کیا گیا تھا اب رہا شیطان کے سروں سے اس کو تشبیہ دینا۔ جب اس پر چھائی ہوئی وحشت نفرت اور اس کے برے منظر کو دیکھیں تو اس کی وجہ یہ ہے کہ عرب شیطان کی صورتوں کو نہایت بری صورت شمار کرتے ہیں تو اس کے برے منظر کی وجہ سے اس کو شیطان کی صورت سے تشبیہ دی گئی۔ (مرقات)۔

(125) قوله: وهو يقسم قسما. علامہ تورپشتی نے فرمایا۔ القسم مصدر ہے اس سے مراد شئی مقسوم ہے اور یہ مال

غنیمت ہے اور مقسوم کو مصدر کا نام دیا گیا ہے۔ اور یہ جنگ خیبر کے وہ غنائم تھے جنہیں آپ نے (مقام) بجرانہ میں تقسیم فرمایا۔ وقوله: وهول رجل من بنی تمیم. وہ منافقین میں سے تھا اور عنقریب یہ بات آئیگی کہ اس

تمیم کا ایک شخص تھا اور اس نے کہا یا رسول اللہ انصاف کیجئے تو آپ نے فرمایا تیری خرابی ہو جب میں انصاف نہ کروں تو کون کرے گا اگر میں انصاف نہ کروں تو خائب و خاسر ہو جائیگا، حضرت عمر نے فرمایا آپ مجھے اجازت دیں میں اس کی گردن مار دوں تو آپ نے فرمایا اس کو چھوڑ دو (126)۔ اس کے کچھ ساتھی ہوں گے تم میں کا کوئی بھی اپنی نماز کو ان کی نمازوں کے مقابلہ میں، اپنے روزوں کو ان کے روزوں کے مقابلہ میں حقیر جانے گا۔ وہ قرآن پڑھیں گے پر وہ ان کی حلق سے نیچے نہیں اترے

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) کی اصل سے خوارج چلیں گے۔ اب رہا ایک شارح کا یہ کہنا کہ وہ رئیس الخوارج تھا سو اس میں تسامح اور صرف نظر ہے کیونکہ ان کے ظہور کی ابتداء سیدنا علی کرم اللہ وجہہ کے زمانہ میں ہوئی ہے۔  
 وقولہ: اعدل. ظاہر ہے کہ اس نے اس میں تو یہ کیا ہے جیسا کہ منافقین کی عادت ہے کہ عدل سے مراد برابر کرنا یا ایسی تقسیم جو ہر ایک کے لائق ہو اور یہ عدل سے مراد وہ ہے جو ظلم کے مقابل ہے لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وصحبہ وسلم نے نور نبوت سے جان لیا کہ اس نے معنی دوم مراد لیا ہے یا تسویہ برابری بھی ایسے مقام میں ہے جہاں تقاضا مناسب ہے یہ بھی ایک قسم کا ظلم ہے اس لئے آپ غصہ ہوئے اور وہ فرمائے جو فرمائے۔ (مرقات)۔  
 (126) قولہ: دعه. یعنی اس کو چھوڑ دو۔ شرح السنہ میں ہے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو قتل کرنے سے کیسے منع فرمایا جب کہ آپ نے فرمایا اگر میں ان کو پاؤں گا تو ضرور ان کو قتل کر دوں گا تو کہا گیا ہے کہ ان کے قتل کو آپ نے اس حالت میں جائز کیا ہے جب وہ زیادہ ہو جائیں گے اور ہتھیاروں سے قوت حاصل کر لیں گے اور لوگوں کے درپے ہو جائیں گے اور یہ سب باتیں ان کے قتل سے منع کرتے وقت پائی نہیں گئی تھیں اور سب سے پہلے یہ ظاہر ہوا سیدنا علی کرم اللہ وجہہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانہ میں اور آپ نے ان سے جنگ بھی کیا یہاں تک کہ آپ نے ان کے بہت سے لوگوں کو قتل کیا۔ اور راجح بات وہ ہے جس کو علامہ اکمل نے ذکر کیا۔ آپ نے فرمایا کہ اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حسن اخلاق کی دلیل ہے اور اس بات پر بھی کہ آپ اپنی ذات کے لئے کبھی انتقام نہیں لیا کرتے تھے، کیونکہ اس نے کہا اعدل آپ عدل فرمائیں اور ایک روایت میں ہے اتق اللہ آپ اللہ سے ڈریئے اور ایک روایت میں ہے اس تقسیم میں عدل سے کام نہیں لیا گیا۔ ان میں سے ہر بات موجب قتل ہے کیونکہ اس میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تنقیص ہے اسی لئے اگر کوئی یہ بات ہمارے زمانہ میں کہے گا تو اس کے کفر اور مرتد ہونے کا حکم دیا جائے گا۔ اور اس کے قتل سے منع کی تعلیل آپ کے ارشاد فان لہ اصحابا کے منافی نہیں ہے۔ (مرقات)۔

گا (127) وہ دین سے ایسے نکل جائیں گے جیسے تیر شکار سے نکل جاتا ہے۔ اس کی نوک کو اس کے پر کو اس کی لکڑی کو اس کے نوک کے نیچے تانت کو دیکھا جائے تو کچھ بھی نہیں پایا جائیگا حالانکہ وہ گوبر سے اور خون سے گزرا ہے۔ ان کی نشانی ایک کالا (128) آدمی ہے جس کے دو بازووں میں سے ایک

(127) قولہ: لا یجاوز تراقیہم۔ ایک شارح نے فرمایا: تراقی ترقوۃ کی جمع ہے اور یہ حلق کے گڑھے اور شانہ کے درمیان کی ہڈیاں ہیں۔ اس سے مراد یہ ہے کہ وہ ان کی زبانوں اور ان کے کانوں سے آگے ان کے فہم اور دلوں تک نہیں پہنچے گا۔ قولہ: یمرُقون۔ راء کو پیش (ضمہ) ہے یعنی دین سے نکل جائیں گے یعنی امام کی اطاعت سے یا اہل اسلام سے نکل جائیں گے۔

وقولہ: کما یمرق السہم من الرمیۃ۔ یاہ کو تشدید ہے فعلیۃ کے وزن پر مگر معنی میں مفعولۃ کے ہے جس کا معنی شکار ہے اور مرق السہم من الرمیۃ اس وقت بولتے جب تیر دوسری جانب سے نکل جاتا ہے یعنی تیر کا اپنے تمام اجزاء کے ساتھ نکل جانا گوبر اور خون میں سے گزرنے کے باوجود پھر مثل لہ کی وضاحت کے لئے مشبہ کا شکار کے اندر خون اور گوبر میں سے کچھ بھی لگے بغیر تیزی سے گزر جانے کو اپنے ارشاد ینظر الی فصلہ الخ سے بیان فرمایا۔ ینظر صیغہ مجہول ہے۔ الی رصافہ راء کو ضمہ (پیش) ہے اور زیر (کسرہ) سے بھی پڑھا گیا ہے۔ یہ بدل ہے تانت جو نوک کے مدخل کے اوپر لپیٹا جاتا ہے الی نضیہ نون کو زیر (فتحة) ضاد کو زیر (کسرہ) پھر یاہ کو تشدید ہے وهو قدحہ قاف کو زیر (کسرہ) اور یہ وہ حصہ ہے جو پر سے نوک تک آگے نکلا ہوا ہوتا ہے، اور یہ ماکان کے اعتبار سے مجازی معنی ہیں اور یہ جملہ معترضہ ہے راوی کی جانب سے نضی کی تفسیر ہے۔

ثم قولہ: الی قذذہ۔ یہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے اور یہ قذذہ کی جمع ہے قاف کو پیش اور ذال کو تشدید ہے تیر کا سر۔ علامہ قاضی نے کہا اس میں فعل کے متعلقات برسبیل تعداد ہیں برسبیل ترتیب نہیں ہے۔ فلا یوجد فیہ یعنی تیر میں یا مذکورہ اشیاء میں سے کسی میں بھی کوئی شئی یعنی گوبر اور خون میں سے کچھ بھی نہیں لگا ہوا ہوتا ہے۔ قد سبق الفرث الدم حالانکہ ان میں سے تیر گزرا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ جس طرح تیر شکار سے باہر نکل گیا اور اس کو گوبر اور خون کچھ بھی نہیں لگا اسی طرح ان کا اسلام میں داخل ہونا اور پھر تیزی سے نکل جانا ہوگا اور اسلام کا ان میں کوئی اثر نہیں ہوگا۔ (مرقات)۔

(128) قولہ: آیتہم۔ اس کے ساتھیوں کی علامت جو ان میں ہوگی اور ان سے پوشیدہ ہوگی ایک کالا آدمی ہے جس کا ظاہر بھی کالا اور باطن بھی کالا ہے اس کے دو بازوؤں میں سے ایک بازو عورت کے پستان نما یا گوشت کی بوٹی کے جیسا ہوگا بضعۃ باء کے فتح کے ساتھ ہے، یعنی گوشت کا ٹکڑا، یہاں لفظ او تخیر کے لئے ہے یعنی ان دو میں سے کسی

باز و عورت کی چھاتی کے مانند یا گوشت کی بوٹی کی مانند حرکت کرتا ہوا ہوگا۔ اور وہ لوگوں کی بہتر جماعت کے خلاف خروج کریں گے (129)۔ حضرت ابوسعید نے فرمایا میں گواہی دیتا ہوں کہ میں اس حدیث کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہوں اور اس بات کی گواہی دیتا ہوں کہ حضرت علی بن ابی طالب نے ان سے جہاد کیا ہے اور میں ان کے ساتھ تھا تو آپ نے اس آدمی کو تلاش کرنے کے لئے فرمایا تو اس کو ڈھونڈ کر لایا گیا یہاں تک کہ میں نے اس کو اس حالت پر دیکھا جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بتایا تھا۔

66/7375۔ اور ایک روایت میں ہے (130) ایک شخص آیا جس کی آنکھیں دھنسی ہوئی تھیں پیشانی ابھری ہوئی، داڑھی گھنی دونوں رخسار موٹے اور سر موٹھا ہوا تھا اور کہا اے محمد! اللہ سے ایک کی طرح یا یہ اوشک راوی ہے۔ تسدر در میں ایک تاحذف ہے یعنی حرکت کرتے ہوئے آگے پیچھے ہوتا رہیگا۔ (مرقات)۔

(129) قولہ: ویخرجون۔ اس کا عطف یمرقون پر ہے، علی خیر فرقة یعنی ان کے زمانے میں لوگوں کی جو بہترین جماعت ہوگی، لوگوں کی اس جماعت سے مراد سیدنا علی اور ان کے ساتھی رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہیں۔  
وقولہ: فامر یعنی علی رضی اللہ عنہ نے حکم فرمایا بذلک الرجل اس آدمی کو تلاش کرنے کے لئے جو ان کی علامت تھا فالتمس صیغہ مجہول ہے اس کو تلاش کیا گیا اور پکڑا گیا۔ (مرقات)۔

(130) قولہ: وفي رواية قال ابن الملك. علامہ ابن الملک نے کہا کہ ایک روایت اس حدیث شریف کے شروع میں جو اتاہ ذوالخویر صرة الخ ہے، اس کے بجائے یہ اقبل رجل غائر العينين الخ ہے۔  
وقولہ: غائر العينين. غور سے اسم فاعل ہے یعنی اس کی آنکھیں دھنسی ہوئی اور اس کے سر میں گھنسی ہوئی تھیں۔  
وقولہ: ناتئى الجبهة تاء كوزير (کسرہ) ہے اور اس کے بعد ہمزہ ہے یعنی ابھری ہوئی پیشانی۔  
وقولہ: مشرف الوجنتين. یعنی اونچے رخسار والا۔

وقولہ. محلوق الراس. سر موٹھا ہوا یا اپنی انتہائی صفائی ستھرائی کے دعویٰ کے لئے اور قطع تعلق کی تاکید کے لئے تھا اور اس کی یہ حالت اکثر صحابہ کی حالت کے کھلے طور پر مخالف تھی کیونکہ وہ سب سر پر بال رکھتے تھے۔ صرف ارکان حج سے فارغ ہونے کے بعد حلق کرتے تھے۔ سوائے سیدنا علی کرم اللہ وجہہ کے کیونکہ آپ اکثر حلق کیا کرتے تھے اس کا سبب اور اس کی وجہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں۔ (مرقات)۔

ڈرو تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر میں نافرمانی کروں تو کون فرما نبرداری کرے گا اور اللہ نے تو مجھے اہل زمین پر امین بنایا اور تم مجھے امین نہیں جانتے تو ایک صاحب نے اس کو قتل کر دینے کے لئے اجازت طلب کی تو آپ نے ان کو منع کر دیا پس جب وہ شخص پیٹھ پلٹا کر چلا تو آپ نے فرمایا اس کی نسل میں سے ایک قوم نکلے گی (131) وہ قرآن تو پڑھیں گے لیکن وہ ان کے حلق سے نیچے نہیں اترے گا وہ اسلام سے نکل جائیں گے جیسے تیر شکار سے نکل جاتا ہے وہ اہل اسلام کو قتل کریں گے اور بت پرستوں کو چھوڑ دیں گے اگر میں ان کو پاؤں تو قوم عاد کو قتل کرنے کی طرح ان کو قتل کر دوں گا (132)۔ (متفق علیہ)۔

**67/7376** - حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں میری والدہ کو اسلام کی دعوت دیا کرتا وہ مشرک تھیں تو میں ان کو ایک دن دعوت دیا تو وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے متعلق مجھے ایسی باتیں سنائیں جس کو میں ناپسند کرتا (133) تو میں روتے ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی

(131) قولہ: ان من ضنضی هذا الرجل. دونوں ضد کو زیر (کسرہ) ہے اور صاد (مہملہ) سے بھی پڑھا گیا ہے اور اس میں دو ہمزے ہیں۔ اس میں اصل سے مراد اس کا نسب اور اس کا مذہب ہے۔ یہ مراد نہیں ہے کہ وہ اس شخص سے پیدا ہوں گے کیونکہ خوارج میں ذوالخویرہ کی نسل سے کوئی قوم نہیں ہے۔ (لمعات)۔

(132) قولہ: قتل عاد. قتل عاد سے مراد ان کو جڑ پیڑ سے ہلاک کر دینا ہے کیونکہ قوم عاد کو قتل نہیں کیا گیا بلکہ آندھی کے ذریعہ ان کو بالکلیہ ہلاک کر دیا گیا۔ کہا گیا ہے کہ اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ جب وہ اجتماعیت بنائیں گے اور غلبہ حاصل کرنے کی کوشش کریں گے اور اسی وجہ سے اس شخص کے قتل سے آپ نے منع فرمایا، اور اس میں اس بات کی دلیل ہے کہ اس کو قتل کرنے سے منع فرمانا اس کے اکیلے ہونے کی وجہ سے نہیں بلکہ ایک دوسری وجہ سے تھی جس کی وضاحت گزر چکی ہے۔ واللہ اعلم۔ (مرقات)۔

(133) قولہ: ما اکرہ. اس بات کو بولنے سے بڑھ کر کوئی چیز ناپسند نہیں کرتا یا یہ کہ میں اس کو لوگوں کے درمیان بیان کروں یہ مجھے ناپسند ہے۔

و قولہ: فاذا هو یعنی دروازہ بند تھا مجاف بھیڑا ہوا اور بند۔

و قولہ: خشف قدمی. یعنی میرے دونوں پاؤں کی آہٹ۔

خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ آپ اللہ سے دعا فرمائیں کہ وہ ابو ہریرہ کی والدہ کو ہدایت دے، پس آپ نے فرمایا اے اللہ تو ابو ہریرہ کی والدہ کو ہدایت دے میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا سے خوش ہو کر نکلا اور جب میں دروازے کے پاس پہنچا تو اچانک دیکھا کہ دروازہ بند ہے تو میری والدہ نے میرے دونوں قدموں کی آہٹ سنی تو کہا اے ابو ہریرہ اپنی جگہ ٹہر جاؤ اور میں نے پانی کی گرنے کی آواز سنی اور وہ غسل کیں اور اپنی قمیص پہن لیں اور جلدی میں اوڑھنی چھوڑ دیں اور دروازہ کھول دیں پھر فرمائیں اے ابو ہریرہ میں گواہی دیتی ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور گواہی دیتی ہوں کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس کے بندے اور اس کے رسول ہیں ”أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ“ تو میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لوٹ کر آیا اور میں خوشی کے مارے رو رہا تھا آپ نے اللہ کی تعریف کی اور دعاء خیر فرمائی۔ (مسلم)۔

68/7377۔ انہی سے روایت ہے کہ فرمایا: تم کہتے ہو کہ ابو ہریرہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

سے بکثرت روایت (134) کرتے ہیں اللہ عذاب سے ڈرانے والا ہے اور یہ کہ میرے مہاجرین

وقوله: خضخضه الماء. یعنی پانی کی آواز۔

وقوله: وعجلت. جیم کو زیر ہے عن خمارها. یعنی جلدی کی وجہ سے اپنی اوڑھنی چھوڑ دی عجلت عنہ کے معنی ہوتے ہیں اس کو چھوڑ دیا۔ مطلب یہ ہے کہ وہ جلدی سے دروازہ کھولنے کے لئے کپڑے پہن کر اوڑھنی اوڑھے بغیر آئیں۔ (ماخوذ از مرقات)۔

(134) قولہ: اکثر ابو ہریرہ. یعنی زیادہ روایتیں کرتے ہیں۔

قولہ: واللہ الموعود. یہ موعدا ہے یعنی اللہ کے پاس سچے کی سچائی اور جھوٹے کا کذب سب ظاہر ہو جائیگا کیونکہ سارے اسرار وہاں منکشف ہوتے ہیں۔ علامہ طیبی نے فرمایا اس کے لئے وعدہ کا دن اللہ سے ملاقات کا یعنی قیامت ہے، اگر میں زیادہ اور کم کروں بالخصوص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر زیادہ یا کم کروں گا تو وہ میرا حساب لے گا اور آپ نے فرمایا ہے جو شخص مجھ پر جان بوجھ کر جھوٹ بولے گا تو وہ اپنا ٹھکانہ دوزخ میں بنا لے۔

وقوله: كان يشغلهم یعنی ان کو روکتا تھا۔ وقوله: الصفق. صاد کو زیر (فتح) ف کو زیر (کسرہ) ہے خرید و فروخت کے وقت ہاتھ پر ہاتھ مارنا۔ علامہ طیبی نے فرمایا اس سے مراد خرید و فروخت کے معاملات ہیں۔

بھائی بازاروں میں کاروبار کرنا ان کو مشغول رکھتا تھا اور میرے بھائی انصار کو ان کے اموال میں کام کرنا مشغول رکھتا تھا اور میں ایک مسکین آدمی تھا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بیٹ بھر چمٹا رہتا تھا۔ اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دن فرمایا ایسا ہرگز نہیں ہوگا کہ تم میں سے کوئی اپنا کپڑا پھیلائے رکھے یہاں تک کہ میں اپنی یہ بات پوری کروں پھر اس کو وہ اپنے سینے سے لگالے تو وہ میری بات میں سے کبھی کوئی چیز بھول جائے پس میں ایک چادر پھیلا دیا میرے اوپر اس کے سوا کوئی کپڑا نہیں تھا یہاں تک کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بات پوری کی پھر میں اس کو اپنے سینے سے لگالیا اس ذات کی قسم جس نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا میں نے آپ کی بات میں سے کچھ بھی آج تک نہیں بھولا۔ (متفق علیہ)۔

69/7378- حضرت جریر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا کیا تم مجھے ذوالخصلہ (135) سے راحت نہیں دو گے تو میں عرض کیا کیوں نہیں

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) قولہ: ان اخوتی من الانصار کان یشغلہم عمل اموالہم۔ یعنی ان مقامات میں جس میں ان کے بھجوروں کے درخت تھے۔ خلاصہ یہ ہے کہ مہاجرین تجارت کرنے والے اور انصار زراعت کرنے والے تھے۔

وقولہ: کنت امرأ مسکینا۔ میں مال تجارت اور اسباب زراعت سے عاجز آدمی تھا۔ وقولہ: الزم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ یعنی میں آپ کی صحبت اور خدمت کو لازم کر لیا تھا۔ وقولہ علی ملی بطنی۔ علامہ طیبی نے فرمایا: یہ حال ہے، یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو لازم کر لیا تھا قناعت کرتے ہوئے اس قدر خوراک پر جو میرا پیٹ بھر دے۔ اس کو علی حرف جار سے متعدی کرنا مبالغہ کے لئے ہے۔ وقولہ: مقاتلی ہذہ ظاہر بات ہے کہ اس سے مراد آپ کا وہ کلام اور گفتگو ہے جس کو بیان کرنا شروع کئے تھے۔ ثم یجمعہ زبر (فتح) اور پیش دونوں طرح سے یعنی میں نے اسے سمیٹ کر اپنے سینے سے لگالیا۔ فیسنسی من مقالسی۔ یعنی میری احادیث میں سے کوئی بھی حدیث کبھی بھی نہیں بھولے گا۔ علامہ طیبی نے فرمایا یہی نفی کا جواب ہے جب کہ ”ان“ مقدر ہے تو نہ بھولنا ان سب چیزوں کا مسبب بن جائے گا۔ (ماخوذ از مقرات)۔

(135) قولہ: ذی الخصلہ۔ خاء اور لام دونوں کو زبر (فتح) ہے وہ ختم قبیلہ کا ایک گھر تھا اس کو کعبہ پیامہ بولتے تھے اور اس میں جو بت تھا اس کا نام اخلصہ تھا۔

اور میں گھوڑے پر مضبوطی سے بیٹھ نہیں سکتا تھا اور میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا ذکر کیا تو آپ نے اپنا دست مبارک میرے سینے پر رکھ دیا یہاں تک کہ میں نے آپ کے دست مبارک کا اثر اپنے سینے میں دیکھا پھر آپ نے فرمایا: اے اللہ! تو ان کو مضبوط جمادے اور ان کو ہدایت دینے والا اور ہدایت یافتہ بنا دے۔ حضرت جریر رضی اللہ عنہ نے کہا: اس کے بعد میں اپنے گھوڑے سے کبھی نہیں گرا پھر یہ ایک سو پچاس سواروں کو لیکر گئے اور اس کو آگ لگا کر جلا دیا اور اس کو توڑ دیا۔ (متفق علیہ)۔

70/7379- حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ ایک شخص (136)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس وحی لکھتا تھا وہ اسلام سے مرتد ہو گیا اور مشرکوں سے جاملا۔ تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا زمین اس کو قبول نہیں کرے گی، حضرت ابو طلحہ نے مجھے خبر دی کہ ابو طلحہ اس زمین میں جس میں وہ مر گیا تھا آئے تو اس کو باہر پھینکا ہوا پایا تو آپ نے پوچھا اس کا یہ کیا حال

وقولہ: لا اثبت باء کو پیش ہے علی الخیل یعنی میں کبھی گھوڑے سے گر جاتا تھا۔

وقولہ: فانطلق علامہ طیبی نے فرمایا یہ کسی راوی کا کلام ہے اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ حضرت جریر کا قول ہے اس وقت میں التفات ہوگا۔ (متکلم سے غائب کی طرف) مطلب یہ ہے کہ حضرت جریر گئے۔

وقولہ: من احمس یعنی تو قریش میں سے۔ الاحمس بہادر کو کہتے ہیں اور حماسہ کے معنی بہادری ہے خلاصہ یہ ہے کہ یہ لوگ دین میں اور جنگ لڑنے میں سخت گیر تھے اور منی کے دنوں میں سایہ میں نہیں رہتے تھے اور گھر میں دروازوں سے داخل نہیں ہوتے تھے ان کی اس جیسی بہت مثالیں ہیں۔ (مرقات)۔

(136) قولہ: کان یکتب۔ یعنی وحی لکھتا تھا۔ وقولہ: ان الارض لا تقبلہ۔ پس اللہ نے اس کو موت دی اور لوگ اس کو دفن کئے تو صبح میں اس کی لاش کو زمین باہر پھینک دی تو اس کے لوگ بولے یہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اور ان کے صحابہ کا کام ہے ہمارے ساتھی کو کھود کر پھینک دیئے ہیں تو پھر وہ لوگ اس کے واسطے جس قدر ہو سکتا تھا گہرا گڑا کھودے اور جب صبح ہوئی تو زمین پھر اس کو باہر پھینک دی تھی تب وہ یقین کر لئے کہ یہ انسانوں کا کام نہیں ہے اور اس کو ویسا ہی چھوڑ دیئے۔

وقولہ: ابو طلحہ آپ انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی والدہ کے شوہر ہیں۔

وقولہ: منبوذا۔ یعنی زمین پر باہر پھینکا ہوا۔ (ماخوذ از مرقات)۔



ہے تو لوگوں نے کہا ہم نے تو اس کو کوئی مرتبہ فن کیا لیکن زمین نے اس کو قبول نہیں کیا۔ (متفق علیہ)۔

**71/7380**۔ حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو مجھ پر جھوٹ باندھے ایسی بات جو میں نے نہیں کہا تو وہ اپنا ٹھکانہ دوزخ میں بنالے۔ اور واقعہ یہ ہوا (137) کہ آپ نے ایک شخص کو روانہ فرمایا تھا وہ آپ پر جھوٹ باندھا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے خلاف دعا کی تو وہ مردہ پایا گیا اس کا پیٹ پھٹ گیا اور زمین اس کو قبول نہیں کی۔ (بیہقی دلائل النبوة)۔

**72/7381**۔ حضرت ابویوب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ نبی

اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے گئے سورج ڈوب چکا تھا (138) پھر آپ ایک آواز سنے تو فرمایا یہود کو ان کی قبروں میں سزا دی جا رہی ہے۔ (متفق علیہ)۔

**73/7382**۔ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے فرمایا کہ ہم نبی اکرم

صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نکلے یہاں تک کہ عسفان (139) تک پہنچے اور آپ چند راتیں وہاں قیام

(137) قولہ: وذلك. یعنی اس حدیث شریف کا سبب یہ ہوا۔

وقولہ: فكذب عليه. نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر وہ جھوٹ باندھا اور نور نبوت سے آپ پر یہ بات ظاہر ہوگئی یا اس کی اطلاع آپ تک پہنچ گئی۔ (مرقات)۔

(138) قولہ: قد وجبت الشمس. یعنی سورج ڈوب چکا تھا۔ قولہ: فسمع صوتا. ہو سکتا ہے آپ نے عذاب کے فرشتوں کی آواز سنی ہو یا یہودیوں کی آواز جن کو سزا دی جا رہی تھی یا خود عذاب کے واقع ہونے کی آواز۔  
وقولہ: فقال يهود. یعنی یہود کی آواز اس سے مراد یہودیوں کی جماعت کی آواز ہے۔

وقولہ: تعذب في قبورها اس میں عذاب قبر کا اثبات ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ ہے کہ آپ پر ان کے احوال منکشف ہو گئے۔ (مرقات)۔

(139) قولہ: عسفان. عین. کو پیش ہے، قاموس میں ہے کہ عسفان عثمان کے وزن پر ہے، مکہ مکرمہ سے دو مرحلہ کے فاصلہ پر ایک مقام ہے۔ وقولہ: في شى. یعنی کسی مصروفیت یا عمل یا جنگ سے متعلق کسی کام میں نہیں ہیں۔  
وقولہ: لخلوف. خاء کو پیش ہے۔ خلوف سے مراد عورتیں جہاں مرد نہ ہو۔ حی خلوف اس وقت کہا جاتا ہے

فرمائے کچھ لوگوں نے کہا ہم یہاں کسی کام میں نہیں ہیں اور ہمارے بال بچے اکیلے ہیں اور ہم ان پر مطمئن نہیں ہیں پس یہ بات نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچی تو آپ نے فرمایا قسم ہے اس ذات کی جس کے دست قدرت میں میری جان ہے مدینہ منورہ میں کوئی گھاٹی اور کوئی راستہ نہیں ہے مگر اس پر دو فرشتے ہیں جو تمہارے وہاں پہنچنے تک اس کی حفاظت کر رہے ہیں پھر آپ نے فرمایا چلو تو ہم چلنے لگے اور مدینہ تک پہنچ گئے پس قسم ہے اس ذات کی جس کی قسم کھائی جاتی کہ ہم مدینہ میں داخل ہوئے ابھی اپنے کجاوے کھولے نہیں تھے یہاں تک ہم پر بنی عبداللہ بن غطفان نے حملہ کر دیا حالانکہ ان کو اس سے پہلے حملہ کرنے سے کوئی چیز مانع نہیں تھی۔ (مسلم)۔

**74/7383** - حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں لوگوں پر قحط سالی آگئی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ کے دن خطبہ دے رہے تھے اس دوران ایک دیہاتی صاحب اٹھے اور عرض کیا یا رسول اللہ مال ہلاک ہو گیا اور بال بچے بھوکے

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) جب کہ اس قبیلہ میں سوائے عورتوں کے کوئی مرد نہ ہوں۔ و قولہ: مانامن علیہم۔ یعنی ہمارے بال بچوں پر یہ خبر کے بعد خبر ہے اور مذکر کی ضمیر لانا تغلیبا ہے یا بہادری و ہمت میں مردوں کے درجہ میں قرار دیکر لایا گیا ہے۔

وقولہ: شعب۔ ش کوزیر (کسرہ) ہے پہاڑ کے پیچھے کا راستہ ولا نقب دو پہاڑوں کے درمیان کا راستہ۔  
وقولہ: یحرسانہا۔ ”ہا“ ضمیر کا مرجع مدینہ ہے اس سے مراد مدینہ طیبہ کے راستوں کی حفاظت کرتے ہیں۔  
اور میں کہتا ہوں ان دونوں سے مراد پورا مدینہ منورہ ہے۔

وقولہ: ما وضعنا رحالنا ہم اپنے اونٹوں سے اپنا سامان اتارے بھی نہیں تھے جس وقت مدینہ منورہ میں داخل ہوئے تا آنکہ ہم پر یعنی اہلیان مدینہ منورہ پر عبداللہ بن غطفان نے حملہ کر دیا۔ ”غطفان“، ”غین“ کوزیر (فتح) ہے فاء کے بعد طاء ہے۔ اس کا مفہوم یہ ہے کہ اہل مدینہ کی وہاں سے غیب کی حالت میں بھی اس کی حفاظت کی جا رہی تھی جیسا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بطور معجزہ اس کی خبر دی ورنہ وہاں حملہ کرنے سے فرشتوں کے حفاظت کرنے کے سوا کوئی چیز مانع نہیں تھی۔

وقولہ: ما یھیجہم کا یہی مطلب ہے۔ (ماخوذ از مرقات)۔

ہو گئے (140) آپ ہمارے لئے اللہ سے دعا فرمائیں تو آپ نے اپنے دونوں ہاتھ بلند کئے اور ہم آسمان میں بادل کا کوئی ٹکڑا نہیں دیکھ رہے تھے پس قسم ہے اس ذات کی جس کے دست قدرت میں میری جان ہے ابھی آپ ان ہاتھوں کو نیچے نہیں چھوڑے تھے کہ پہاڑوں کے مانند بادل امنڈ آئے پھر آپ منبر سے اترے نہیں تھے یہاں تک کہ میں دیکھا بارش کے قطرے آپ کی ریش مبارک پر ٹپک رہے تھے، پھر ہم پر بارش ہوتی رہی اس دن اور دوسرے دن اور اس کے بعد کے دن تا آنکہ دوسرے جمعہ تک ہوتی رہی تو وہ دیہاتی (141) یا کوئی دوسرے صاحب اٹھے اور عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکانات گر گئے اور مال ڈوب گیا (142) آپ ہمارے لئے دعا فرمائیں تو آپ اپنے دونوں ہاتھ

(140) قولہ: هلك المال. اس سے مراد مویشی ہیں کیونکہ ان کا اکثر مال مویشی تھا ہلاک ہونے کا مطلب ان کی حالت بدل گئی یا خود مویشی مر گئے۔

وقوله: قاف اور زاء دونوں کو زبر (فتح) یعنی ابر کا ٹکڑا۔

وقوله: ما وضعها. یعنی ہاتھوں کے نیچے نہیں چھوڑے تھے۔ ہاضمیر جنس ید کا اعتبار کر کے مفرد لائی گئی ہے۔

وقوله: حتى ثار السحاب. یعنی بادل پھیل گیا اور مکمل طور پر نمودار ہو گیا۔

وقوله: يتحادر یعنی بارش کے قطرے ٹپکنے لگے۔ (ماخوذ از مرقات)۔

(141) قولہ: وقام ذالك الاعرابی او غيره. حافظ عسقلانی نے فرمایا ایک روایت میں ہے ثم دخل رجل في الجمعة المقبلة اس سے ظاہر ہے کہ یہ اعرابی دوسرے ہیں اور ایک روایت میں ہے حتى جاء ذلک الاعرابی فی الجمعة الاخری اس میں دونوں کو اس طرح جمع کیا جاسکتا ہے کہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پہلے بھول ہو گئی تھی پھر یاد آ گیا ہو۔ یاد رکھنے کے بعد اس کو بھول گئے ہوں۔ میں کہتا ہوں اس میں اس بات کا بھی احتمال ہے کہ ان کو دوسرے جمعہ میں آنے والے اعرابی کے بارے میں تردد ہو گیا ہے کہ یہ پہلے صاحب ہیں کبھی غالب گمان ہوا کہ پہلے ہی ہیں تو اس کو قطعی طور پر بیان کیا اور کبھی ان کا غالب گمان یہ ہوا کہ وہ دوسرے صاحب ہیں، تو داخل رجس سے بطور نکرہ بیان کیا اور کبھی وہ تردد و شک کی صورت میں رہا دونوں جانب برابر تھے تو صیغہ شک کے ساتھ بیان کیا، اور یہ شک خود ان کا ہی ہے کسی دوسرے کا نہیں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ (مرقات)۔

(142) قولہ: غرق المال. راء کو زبر (کسرہ) یعنی مال ڈوب گیا۔

وقوله: اللهم حوالینا. اے اللہ ہمارے اطراف برسا حوالینا لام کو زبر (فتح) ہے یعنی ہمارے فائدے کے

بلند کئے اور فرمائے اے اللہ! ہمارے اطراف برسا اور ہم پر مت برسا پھر آپ بادل کے کسی کنارے کی طرف اشارہ نہیں کرتے مگر وہ چھٹ جاتا تھا۔ اور مدینہ تالاب کی طرح ہو گیا (143) اور وادی قناتہ ایک مہینہ تک بہتی رہی اور کوئی شخص کسی بھی کنارے سے (144) نہیں آیا مگر اس نے بارش کی خبر دی اور ایک روایت میں ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اَللّٰهُمَّ حَوِّاۤلِنَا وَلَا عَلَيْنَا..... الخ اے اللہ ہمارے اطراف برسا اور ہم پر مت برسا، اے اللہ ٹیلوں (145) پہاڑوں پر اور وادیوں میں اور

(حاشیہ پچھلے صفحہ پر) مقامات میں برسا پھر اس کی تاکید میں فرمایا یعنی ایسے مقامات میں مت برسا جس سے ہم پر ضرر ہوگا، علامہ عسقلانی نے فرمایا: لا علینا حوالینا کا بیان مراد ہے، امام نووی نے فرمایا جب بارش گھروں میں اور آبادیوں میں زیادہ ہو جائے اور ضرر کا اندیشہ ہو جائے تو اس بارش کے رک جانے کے لئے دعا کرنا بھی مستحب ہے مگر اس کے لئے نہ نماز ہے اور نہ جنگل میں نکل کر دعا کرنا ہے۔ (مرقات)۔

(143) مثل الجوبة۔ جو بہ جیم کوزر اور اوکو جزم اور اس کے بعد باء ہے۔ بادل کے درمیان کا کھلا حصہ اور یہاں مضاف محذوف ہے یعنی صار جو المدینة مثل الفرجة فی السحاب یعنی مدینہ منورہ کی فضاء بادل کے درمیان کے خالی حصہ کی طرح ہوگی، یعنی وہ بادل سے خالی ہو گیا۔ و قولہ: سال الوادی قناتہ: بعض حواشی میں ہے کہ قناتہ احد پہاڑ کے کنارے ایک قطعہ زمین کا نام ہے، اس میں کھیت وغیرہ ہیں اور اس کی وادیاں مدینہ منورہ کی مشہور وادیوں میں سے ہے اور اس روایت میں قناتہ حالت رقی میں ہے یہ ترکیب میں بدل یا بیان ہے۔ (لمعات)۔

اور صاحب مرقات نے کہا کہ محمد بن حسن مخزومی نے اخبار مدینہ میں ذکر کیا ہے کہ سب سے پہلے اس کا نام وادی قناتہ توجّ یمانی نے رکھا جس وقت وہ قبل اسلام مدینہ منورہ آیا تھا۔ کہا گیا ہے کہ اسی وادی میں حضرت حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی قبر شریف ہے اور یہ طائف سے آتی ہے۔

(144) قولہ: من ناحیة. یعنی مدینہ کے کناروں سے الاحداث یعنی خبر دیا۔ بالجو د جیم کوزر (فتحہ) اور اوکو جزم ہے، یعنی بہت بارش۔ (مرقات)۔

(145) قولہ: علی الاکام، ”اکام“ کی جمع ہے، ٹیلہ اور زمین کا بلند حصہ۔

وقولہ: والظراب یعنی چھوٹے پہاڑ اس کا واحد ظرب کتف کے وزن پر ہے۔

وقولہ: و بطون الاودية. یعنی مکانات سے خالی مقامات۔

وقولہ: منابت الشجر یعنی پھل دار درخت کے مقامات۔

وقولہ: فاقلعت یعنی چھٹ گیا اور بارش رک گئی اور مونث کا صیغہ لایا گیا کیونکہ یہ سحابہ کی جمع ہے اور اسی طرح اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَيَسْمَاءُ أَقْلَعِي“۔ (11۔ سورۃ ہود، آیت نمبر: 44)۔ (ماخوذ از مرقات)۔

درختوں کے اگنے کے مقامات پر برسراپس وہ رک گئی اور ہم دھوپ میں چلتے ہوئے نکلے۔ (متفق علیہ)۔

**75/7384**۔ حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بائیں ہاتھ سے کھایا تو آپ نے فرمایا اپنے سیدھے ہاتھ سے کھا تو اس نے کہا میں اس کی قدرت نہیں رکھتا (146) تو آپ نے فرمایا کہ تو اس کی قدرت نہ رکھے اور اس کو اس سے تکبر کے سوائے کوئی چیز نہیں روکی۔ راوی نے فرمایا پھر وہ اس کو اپنے منہ تک نہیں اٹھاسکا۔ (مسلم)۔

**76/7385**۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اہل مدینہ ایک مرتبہ

گھبرا گئے (147) تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ابوطحہ کے گھوڑے پر سوار ہو گئے جو سست رفتار تھا اور اڑیل چلتا تھا جب آپ واپس آئے تو فرمایا ہم نے تمہارے اس گھوڑے کو سمندر پایا پس وہ اس کے بعد کبھی اس کا مقابلہ نہیں کیا جاسکتا تھا اور ایک روایت میں ہے اس دن کے بعد کبھی وہ پیچھے نہیں ہوا۔ (متفق علیہ (148))۔

(146) قولہ: لا استطعت. یہ اس کے مخالف دعا ہے کیونکہ اس نے اپنے بیان عذر میں جھوٹ بولا تھا۔

وقولہ: ما منعه الا الکبر یعنی کمزوری کی وجہ سے نہیں بلکہ تکبر کی بناء پر تھا۔ علامہ طیبی نے فرمایا راوی کا قول ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے خلاف دعاء کرنے کا سبب بیان کیا ہے کسی کے سوال کا جواب ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رحمت للعالمین ہے اس کے خلاف ”لا استطعت“ سے کیوں دعا کی تو اس کا جواب یہ دیا گیا کہ اس کو سیدھے ہاتھ سے کھانے سے روکنے والی چیز صرف اس کا تکبر تھا۔ (مرقات)۔

(147) قولہ: فرعوا. زاء کو کسرہ (زیر) ہے دشمن کے آنے کی خبر سے ایک مرتبہ خوف زدہ ہو گئے۔

وقولہ: يقطف طاء كوزير (کسرہ) ہے یعنی ایک شارح نے بیان کیا کہ وہ مشکل سے قدم اٹھاتا تھا اڑیل تھا۔ وقولہ: فرسکم هذا بحر. (یعنی گھوڑا) طاقتور ہے۔ اس کا نام بحر رکھا گیا اس لیے کہ اس کی دوڑ ختم ہونے والی نہیں ہے جیسے سمندر کا پانی ختم نہیں ہوتا۔ علامہ طیبی نے فرمایا: بحراً، وجدنا مفعول دوم ہے، اور اس گھوڑے کو اس کے لمبے لمبے قدم ڈالنے اور اس کی تیز رفتاری میں بحر (سمندر) سے تشبیہ دی گئی۔

وقولہ: لا يجاري راء كوزير (فتح) ہے اس کی رفتار میں نہ اس سے مقابلہ کیا جاسکتا تھا اور نہ وہ کسی سے پیچھے رہتا تھا۔ (ماخوذ از: مرقات)۔

(148) قولہ: متفق علیہ. مرقات سے ایسا سمجھ میں آتا ہے۔ (مرقات)۔

77/7386- حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم کے ساتھ ایک جنگ میں شریک ہوا اور میں ایک اونٹ پر تھا (149) جو تھک گیا تھا اور وہ چلنے کو نہیں تھا تو میرے پاس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم آگئے اور فرمایا تمہارے اونٹ کو کیا ہوا؟ میں نے کہا وہ تھک گیا ہے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پیچھے آئے اور اس کو ڈانٹا اور اس کے لئے دعا فرمائی پس وہ مسلسل اونٹوں کے سامنے چلنے لگا، تو آپ نے مجھ سے فرمایا تم اپنے اونٹ کو کیسے دیکھ رہے ہو تو میں عرض کیا خیریت سے ہے! اس کو آپ کی برکت مل گئی۔ پھر آپ نے فرمایا کیا تم اس کو میرے ہاتھ ایک اوقیہ میں بیچتے ہو تو میں اس کو بیچ دیا اس شرط پر کہ مجھے اس کی پشت پر سواری کا مدینہ منورہ تک حق رہے گا اور جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ تشریف لائے تو میں اونٹ کو لیکر صبح آپ کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ نے مجھے اس کی قیمت دی اور اونٹ بھی واپس دے دیا۔ (مشفق علیہ)۔

اور حضرت شیخ نے لمعات میں فرمایا کہ ان کا یہ کہنا کہ میں نے اس کو اس شرط پر فروخت کیا کہ مجھے مدینہ منورہ تک سواری کا حق رہے گا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ایسی کسی شرط کے ساتھ جس میں بائع کا فائدہ ہے بیچنا جائز معلوم ہوتا ہے حالانکہ فقہاء کرام نے اس کو ناجائز قرار دیا ہے کیونکہ یہ شرط عقد کے تقاضے کے خلاف ہے اس میں عاقدین میں سے ایک کے لئے منفعت ہے کیونکہ مدینہ منورہ تک سواری اگر اس کے مقابل میں کوئی ثمن بنے تو وہ بیع میں اجارہ ہوگا اور اگر اس کے مقابل میں کوئی چیز ثمن نہ بنے تو وہ بیع میں اعارة ہوگا جب کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک معاملہ میں دو معاملے کرنے سے منع فرمایا ہے، نیز شرط کے ساتھ بیع کرنے سے بھی منع فرمایا ہے جب یہ عقد جائز نہیں ہوا تو بیع فاسد ہو جائے گی، فقہانے فرمایا یہ بات اس حدیث میں منسوخ ہے اور یہی بات ٹھیک ہے۔ یا یہ

(149) قولہ: ناضح۔ یعنی میں ایک ایسے اونٹ پر سوار تھا جس پر پانی لایا جاتا تھا۔ (نہایہ)۔ و قولہ: فزجرہ۔ اس کو ضرب اور آواز سے ڈانٹا۔ و قولہ: قدامہا ”بین ایدی الابل“ سے بدل ہے یا اس کا بیان ہے۔ و قولہ: بوقیة۔ یعنی ایک شارح کی تصریح کے مطابق چالیس درہم ہیں۔ و قولہ: غدوت علیہ بالبعیر۔ یعنی میں دوسرے دن صبح میں اس کو لیکر آپ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ (مرقات)۔

ہو سکتا ہے کہ یہ شرط اصل عقد میں نہیں تھی بلکہ بیع ہونے کے بعد انہوں نے اس کی خواہش کی ہو اگرچیکہ ظاہر عبارت اس کے منافی ہے۔

78/7387- حضرت یعلیٰ بن مرہ ثقفی سے روایت ہے فرمایا: تین چیزوں کو میں رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم سے دیکھا ہوں۔ ہم حضور کے ساتھ چل رہے تھے کہ ایک اونٹ کے پاس سے گزرے جس سے پانی سینچا جا رہا تھا جب اونٹ آپ کو دیکھا تو زور سے آواز کیا (150) اور اپنی گردن بچھا دیا تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اس کے پاس ٹھہر گئے اور فرمائے اس اونٹ کا مالک کہاں ہے تو وہ مالک آپ کے پاس آیا تو آپ نے فرمایا تم اس کو میرے ہاتھ بیچ دو اس نے کہا بلکہ ہم آپ کے لئے اس کو ہبہ کرتے ہیں اور یہ ایسے گھر والوں کا ہے جن کے پاس اس کے سوا کوئی ذریعہ معاش نہیں ہے تو حضور نے فرمایا جب تُو نے ان کا یہ حال ذکر کیا ہے تو اس اونٹ نے کام زیادہ لینے اور چارہ کم دینے کی شکایت کیا ہے تم اس کے ساتھ اچھا معاملہ کرو۔ پھر ہم چلتے رہے یہاں تک کہ ایک منزل پر اترے تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم آرام فرمائے تو ایک درخت زمین کو چیرتے ہوئے آیا یہاں تک کہ آپ پر سایہ کیا (151) پھر اپنی جگہ واپس چلا گیا اور جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیدار ہوئے تو میں آپ سے ذکر کیا تو آپ نے فرمایا: یہ درخت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کرنے کے لئے اپنے رب

(150) قولہ: یسنی۔ فعل مجہول ہے یعنی پانی سینچا جاتا ہے۔ سنت الناقة الارض تسنوا۔ اس وقت بولتے ہیں

جب اس پر پانی سینچا جاتا ہے، اور سانیۃ اس اونٹنی کو کہتے ہیں جس پر کھیت کو پانی سینچا جاتا ہے۔

وقولہ: جر جر۔ یعنی آواز کیا اور چیخا اور کہا گیا ہے کہ حلق میں آواز روکنے کو بھی کہتے ہیں اور جران جیم کوزیر

(کسرہ) اور راء کو بغیر تشدید کے ساتھ ہے، اونٹ کی گردن کا سامنے کا حصہ اور اس کی گردن کے باطنی حصہ کو بھی

کہا گیا ہے۔ (ماخوذ از لمعات و مرقات)۔

(151) حتی غشیته۔ یعنی بادل آپ کے پاس آیا اور آپ پر سایہ کیا۔

وقولہ: فمررنا بماء۔ یعنی پانی کا ایسا مقام جس میں لوگ رہتے ہیں اور ایک شارح نے فرمایا اس کا مطلب یہ

ہے کہ ایک قبیلہ کے پاس سے گزرے۔ قولہ: جنۃ۔ جیم کوزیر (کسرہ) ہے دیوانگی۔ وقولہ: ریا۔ راء کو فتح اور راء

کو جزم یعنی ایسی کوئی چیز جس کو ہم ناپسند کرتے ہوں۔ (ماخوذ از: مرقات)۔

سے اجازت مانگا تو رب نے اس کو اجازت دے دی۔ راوی نے کہا پھر ہم چلے اور ایک چشمہ کے پاس سے گزرے تو ایک عورت اپنے ایک بچہ کو لیکر آئی اور اس کو دیوانگی تھی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا ہتھکا پکڑا پھر فرمایا نکل جا! میں محمد رسول اللہ ہوں پھر ہم چلے، اور جب ہم واپس ہوئے تو اس چشمہ کے پاس سے گزرے تو آپ نے اس سے بچہ سے متعلق پوچھا تو وہ بولی قسم ہے اس ذات کی جس نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا ہے ہم نے آپ کے بعد اس سے کوئی شبہ کی چیز نہیں دیکھی۔ (شرح السنہ)۔

**79/7388**۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے آپ نے کہا کہ ایک عورت

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اپنے ایک بیٹے کو لے کر آئی اور عرض کی: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! میرے بیٹے کو جنون لاحق ہو گیا ہے اور وہ ہماری صبح اور ہماری شام سے متاثر کرتا ہے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے سینہ پر ہاتھ پھیرا اور دعاء فرمائی تو وہ ایک قے کیا (152) اور اس کے پیٹ سے کتے کے کالے بچہ کے مانند ایک چیز دوڑتی ہوئی نکل گئی۔ (دارمی)۔

**80/7389**۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے فرمایا کہ ایک بھیڑیا

بکریوں کے ایک چرواہے کے پاس آیا اور ان میں سے ایک بکری پکڑ لیا تو چرواہے نے اس کا پیچھا کیا یہاں تک کہ اس کو اس سے چھین لیا۔ راوی نے کہا کہ بھیڑیا ایک ٹیلے پر چڑھا (153) اور سرین

(152) قولہ فتح . اس میں ثاء اور ع ہے، عین کو تشدید ہے، اس کے معنی ہیں وہ قے کیا۔

وقولہ: ثعة. یعنی ایک قے کیا، کتاب نہایہ میں ہے ثع کے معنی قے ہے اور ثعة کے معنی ایک مرتبہ قے کرنا۔

وقولہ: الجرو. یعنی کتے کا بچہ۔ (مرقات)۔

(153) قولہ تل . لام کو تشدید ہے، یعنی اونچی جگہ۔

وقولہ: فافعی یعنی دونوں ہاتھ کھڑے کر اپنے سرینوں پر بیٹھ گیا۔

وقولہ: واستنفر. ثاء اور فاء ہے یعنی اپنی دم دونوں پاؤں کے بیچ ہو، اور ایک قول میں دونوں سرینوں کے بیچ میں داخل کر دیا۔

وقولہ: قد عمدت میم کو زبر (فتحة) متکلم کا صیغہ ہے۔ اس میں بطور شکایت خبر دینا ہے اور ایک صحیح نسخہ میں ہے،

خطاب کا صیغہ ہے یہ استنفاہ انکاری ہے اس کا معنی ہے تو نے ارادہ کیا۔



کے بل بیٹھ گیا اور دونوں پاؤں کے درمیان اپنی دم کو دبایا اور بولا جو اللہ نے مجھے دیا تھا میں نے اس کو لیا تھا تو نے اس کو مجھ سے چھین لیا تو اس شخص نے کہا: خدا کی قسم! میں آج کی طرح کوئی دن نہیں دیکھا کہ ایک بھیڑیا بات کر رہا ہے، تو بھیڑیے نے کہا اس سے بھی تعجب خیز وہ ذات ہے جو دو پتھر ملی زمین کے درمیان کھجور کے درختوں میں ہے، وہ تمہیں اس چیز کی خبر دیتے ہیں جو گزر گئی اور اس کی جو تمہارے بعد ہونے والی ہے، راوی نے کہا: وہ آدمی یہودی تھا پس وہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آکر اس (واقعہ) کو سنایا اور اسلام لے آیا اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی تصدیق کی پھر فرمایا یہ قیامت کے قریب کی نشانیاں ہیں، قریب ہے کہ ایک شخص گھر سے نکلے گا اور وہ نہیں واپس ہوگا یہاں تک کہ اس کے نعلین اور تسمے اس کو بولیں گے جو کچھ اس کے بعد اس کے گھر والوں نے کیا ہے۔ (شرح السنہ)۔

81/7390- حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ معراج کی رات میں جب

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس زین کسا ہوا اور لگام دیا ہوا براق لایا گیا تو وہ آپ کے پاس شوخی کرنے لگا (154) تو حضرت جبریل نے اس سے کہا: کیا تو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایسا کرتا ہے

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) و قولہ: ان رأیت یہ مارأیت کے معنی میں ہے۔

و قولہ: ذئب ینکلم . یہ محذوف کی خبر ہے گویا ایک سوال ہوا، کہ وہ کونسی چیز ہے تو جواب میں کہا گیا کہ وہ بھیڑیا ہے جو بول رہا ہے۔

و قولہ: فی النّخّلات تینوں پر زبر (فتح) ہے، مدینہ کے کھجور کے باغات جو حرتین میں واقع ہیں، حوتین راء کو تشدید ہے حرتین، حرة کاستثنیہ ہے۔ مدینہ منورہ کے پہاڑوں میں ہے، دو پہاڑوں کے درمیان کالے کالے پتھروں کی زمین ہے۔

و قولہ: انها امارات اس کے معنی علامات ہیں۔

و قولہ: ان یخرج یعنی اپنے گھر سے نکلے گا۔ (ماخوذ از مرقات)۔

(154) قولہ: فاستصعب علیہ . یعنی براق شوخی کرنے لگا سواری مشکل ہو گئی، استصعب الامر علیہ (مشکل ہو گیا) یعنی اس کے شوخی کرنے سے اس پر سواری کرنا مشکل ہو گیا۔

اللہ تعالیٰ کے پاس آپ جیسے عزت والے اس سے پہلے کوئی تجھ پر سواری نہیں کیا۔ راوی کہتے ہیں کہ وہ پسینہ پسینہ ہو گیا۔ (ترمذی)۔

82/7391- حضرت بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب ہم بیت المقدس پہنچے تو حضرت جبرئیل نے اپنی انگلی سے اشارہ کیا (155) تو اس سے پتھر میں سوراخ ڈال دیا پھر اس سے براق کو باندھ دیا۔ (ترمذی)۔

الْحَمْدُ لِلَّهِ مَعْجَزَاتُ كَابِيَانِ خْتَمُ هُوَا۔

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) و قولہ: فارفض. ضاد کو تشدید ہے براق پانی پانی ہو گیا عر قاتر کیب میں تمیز ہے، مطلب یہ ہے کہ شرمندگی کے مارے اس سے پسینہ بہنے لگا اس کے مچلنے کی وجہ خوشی کے مارے پسینہ جاری ہوا اور خیال ہوا کہ اس پر سواری کرنا مشکل ہے۔ (ماخوذ از: مرقات)۔

(155) قولہ: قال جبرئیل باصبعة. یعنی انہوں نے انگلی سے اشارہ کیا اور خرق کا فاعل حضرت جبریل ہیں، ہا ضمیر کا مرجع اشارہ ہے اور شد کا فاعل جبریل ہیں یا حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ بہ: یعنی اس پتھر سے براق کو باندھا۔ علامہ طیبی کہتے ہیں اگر تو یہ سوال کرے کہ اس کے درمیان اور حضرت انس کی حدیث کے درمیان کہ میں اس حلقہ سے باندھا جس سے انبیاء علیہم السلام باندھتے تھے دونوں میں کیسے تطبیق ہوگی؟ تو میں جواب دیتا ہوں کہ حلقہ سے مراد وہ جگہ ہو جس میں حلقہ تھا اور وہ بند ہو گیا تھا تو حضرت جبریل علیہ السلام نے اس میں سوراخ ڈالا۔ (مرقات)۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## 24/257 بَابُ الْكِرَامَاتِ

### کرامتوں (1) کا بیان

1/7392 - حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت اُسید بن حضیر اور حضرت عباد بن بشر رضی اللہ عنہما دونوں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس نہایت تاریک رات میں اپنی ایک ضرورت کے بارے میں گفتگو کرتے رہے یہاں تک کہ رات کا ایک حصہ گزر گیا۔ پھر وہ دونوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے نکلے اور واپس جا رہے تھے (2) ان میں سے ہر ایک کے ہاتھ میں ایک چھوٹا سا عصا تھا پس اچانک ایک کا عصا دونوں کے لئے روشن ہو گیا اور وہ دونوں اس کی روشنی میں چلنے لگے یہاں تک کہ جب ان کے راستے الگ ہو گئے، تو دوسرے صحابی کے لئے

(1) قولہ: الكرامات جمع کرامة۔ (لفظ کرامات کرامتہ کی جمع ہے) اکرام و تکریم کا اسم مصدر ہے۔ ”کرامت“ ایک ایسے فعل کو کہتے ہیں جو خلاف عادت ہو، اور اس کے ساتھ کسی قسم کا چیلنج نہ ہو، اہل سنت و جماعت کرامات کو حق مانتے ہیں اور فرقہ معترضہ اس کا انکار کرتا ہے، کرامات کے اثبات کے لئے اہل سنت و جماعت حضرت مریم علیہا السلام کے بغیر شوہر کے حاملہ ہونے اور بغیر کسی ظاہری سبب کے ان کو رزق حاصل ہونے کے واقعہ سے استدلال کرتے ہیں اور اصحاب کھف کا غار میں تین سو سال بلکہ اس سے زیادہ نیند کی حالت بغیر کسی آفت کے زندہ رہنا اس کی ایک کھلی دلیل ہے، اور اسی طرح آصف بن برخیا کا عرش بلقیس کو پلک جھپکنے سے پہلے حاضر کرنا بھی اس کی ایک واضح دلیل ہے۔ اب رہا معترضہ کا معاملہ تو کرامت کی بابت وہ یہ کہتے ہیں کہ اگر کسی ولی کے حق میں خلاف عادت کام یعنی کرامت کا ظاہر ہونا جائز ہو تو وہ نبوت پر دلیل بننے سے خارج ہو جائیگا، اس اعتراض کا جواب یہ دیا گیا کہ معجزہ کرامت سے الگ ہے، کیونکہ معجزہ میں دعویٰ ضروری ہے اور کرامت میں دعویٰ کی ضرورت نہیں بلکہ حقیقی بات تو یہ ہے کہ ہر ولی کی کرامت ان کے نبی کا معجزہ ہے کیونکہ یہ اپنے متبوع کی حقانیت پر دلالت کرتا ہے۔ (مرقات)۔

(2) قولہ: ینقلبان۔ یعنی ان دونوں کے لوٹنے کی حالت میں۔

ان کا عصا بھی روشن ہو گیا، پس وہ دونوں اپنے اپنے عصا کی روشنی میں چلتے رہے یہاں تک کہ اپنے لوگوں تک پہنچ گئے۔ (بخاری)۔

2/7393- حضرت ابن منکدر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آزاد کردہ

غلام حضرت سفینہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ روم کی سرزمین میں اپنے لشکر سے (3) الگ ہو گئے یا قیدی بنا لئے گئے پس وہ اپنے لشکر کو تلاش کرنے کی خاطر بھاگتے ہوئے نکلے، اچانک ان کا سامنا ایک شیر سے ہوا، پس انہوں نے شیر سے کہا: اے ابوالحارث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا آزاد کردہ غلام ہوں اور میرا معاملہ ایسا ایسا ہے، پس شیر دم ہلاتا ہوا سامنے آیا اور آپ کے بازو میں آ کر کھڑا ہو گیا، جب کبھی کوئی آواز سنتا تو اس کی طرف جاتا پھر آ کر آپ کے ساتھ چلنے لگتا یہاں تک کہ وہ لشکر تک پہنچ گئے پھر شیر لوٹ گیا۔ (شرح السنہ)۔

3/7394- حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ

تعالیٰ عنہ نے ایک لشکر روانہ (4) فرمایا اور اس (لشکر) پر ایک شخص کو سپہ سالار بنایا جن کو ساریہ بلایا

(3) قوله: أخطأ الجیش. یعنی اپنا راستہ بھٹک گئے فوج تک پہنچنے کی کوئی سبیل نہیں تھی۔

وقوله: "أو أسر" یا قیدی بنا لئے گئے، راوی کو اس میں شک ہے۔

وقوله: يَا أَبَا الْحَارِثِ. ابوالحارث شیر کی کنیت ہے۔

وقوله: كَيْتٌ وَكَيْتٌ. یہ نیا جملہ ہے اس میں اپنا راستہ بھٹکنے کا ذکر ہے یا اس لئے کہ وہ ان کا بہترین رفیق بن کر ان کی خدمت میں رہے۔

وقوله: فاقبل الأسد له بصبصة. (شیر دم ہلاتا ہوا آپ کی طرف بڑھا) یعنی شیر کا دم ہلانا کتے کا اپنے مالک کی وفاداری اور فرمانبرداری میں دم ہلانے کی طرح تھا، اور یہ جملہ حالیہ ہے، اور نہ یہ میں ہے کہ کتا اپنی دم ہلاتا ہے تو بصبص الكلب بذنبہ بولتے ہیں۔ اور وہ ایسا صرف لالچ یا پھر خوف میں کرتا ہے، حتیٰ قام یہاں تک کہ شیر آپ کے پہلو میں آ کھڑا ہوا اور جب کبھی شیر کوئی آواز سنتا تو اس کی طرف لپک پڑتا تاکہ اگر کوئی تکلیف دہ چیز کی آواز ہے تو اس کو ہٹا دے۔ (مرقات)۔

(4) قوله: بعث جیشا. (لشکر روانہ کیا) یعنی نہاد نون کوزبر، زیر اور پیش تینوں اعراب پڑھ سکتے ہیں، شہر کی

جانب بھیجا جو جیل کے شہروں میں سے ایک شہر ہے اور یہ ہمدان کے جنوبی علاقہ میں واقع ہے۔

جاتا تھا پس ایک مرتبہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ خطاب فرما رہے تھے اسی دوران آپ اچانک بلند آواز سے ندا دینے لگے ”اے ساریہ پہاڑ“ پس لشکر کا ایک قاصد آیا اور کہا کہ یا امیر المؤمنین ہمارا دشمن ہمارے پاس آ گیا تھا اور ہم کو بھگا دیا تھا، پس اچانک ایک ندا دینے والے نے کہا ”اے ساریہ پہاڑ“ سو ہم نے اپنی پیٹھوں کو پہاڑ کی طرف کر دیا اور اللہ تعالیٰ نے انہیں شکست دے دی۔ (دلائل النبوة)۔

اور صاحب درمختار نے کہا کہ خطبہ میں کلام کرنا مکروہ ہے سوائے نیکی کی بات کے، کیونکہ یہ (نیکی کی بات) بھی خطبہ کا ایک حصہ ہے۔

4/7395- حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ جب جنگ (5)

احد کا وقت آیا تو میرے والد نے مجھے رات میں بلایا اور کہا میں یہ سمجھتا ہوں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) و قولہ: فیینما عمر یخطب (حضرت عمر خطبہ دے رہے تھے) یعنی حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ اکابر صحابہ و تابعین کی موجودگی میں خطبہ ارشاد فرما رہے تھے جن میں حضرت عثمان اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما بھی موجود تھے سو یہ ایک بڑی عظیم کرامت ہے، جو آپ کی شان عظمت اور عظیم فضیلت اور صحت خلافت پر دلالت کرنے والی ہے۔ و قولہ: یا ساری (اے ساریہ) یہ (کلمہ) ساریۃ الجبل سے منادی مرخم ہے، حالت نصب میں ہے یعنی پہاڑ کی کولازم کر لو اور اس کو اپنی پیٹھ کی طرف کر دو۔ و قولہ: فہز مونا۔ یعنی پہلے وہ ہم پر غالب آئے۔

و قولہ: فہز مہم اللہ (اللہ تعالیٰ نے انہیں شکست دی) اس حدیث مبارک میں حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی کئی کرامتوں کا بیان ہے۔ (1) میدان جنگ کو دیکھا (2) وہاں تک آپ کی آواز کا پہنچانا، (3) ان میں سے ہر ایک کا آپ کی آواز سننا اور (4) آپ کی برکت سے ان کے لئے مدد اور کامیابی کا ہونا۔

(5) قولہ: لما حضر أحد۔ یعنی جب احد کی جنگ ہوئی۔ و قولہ: غیر نفس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ (نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مبارکہ کے علاوہ) یعنی آپ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے میری جان سے زیادہ عزیز ہیں۔ و قولہ: واستوص بأخواتک یعنی اپنی بہنوں کے بارے میں میری وصیت قبول کرو اور وہ تو تھیں، اور خیراً کو نصب (زبر) مصدر یعنی مفعول مطلق کی بنا پر ہے۔ استیصاء خیر یعنی ان کے ساتھ خوب بھلائی کرنا۔ (مرقات)۔

کے صحابہ میں جو شہید ہوں گے، ان میں سب سے پہلے میں شہید ہوں گا، اور میں اپنے پیچھے تم سے زیادہ کوئی عزیز شخص نہیں چھوڑ رہا ہوں، سوائے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مبارک کے، اور مجھ پر کچھ قرض ہے سو تم اسے ادا کر دینا اور اپنی بہنوں کے ساتھ بھلائی کرنا، سو جب ہم نے صبح کی تو سب سے پہلے شہید ہونے والے وہی تھے، میں نے انہیں (6) ایک اور دوسرے شخص کے ساتھ ایک ہی قبر میں دفن کیا (بخاری)۔

اور صاحب ردالمحتار نے کہا کہ صرف ضرورت کے وقت ہی دو میتوں کو ایک قبر میں دفن کیا جاسکتا ہے، یہ ابتداء کی بات ہے اور بعد میں اسی طرح ہوا۔

**5/7396** - حضرت عبدالرحمن بن ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ اصحاب صفہ چند فقیر (غریب) لوگ تھے (7) نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جس کسی

(6) قولہ: دفنتہ مع آخر فی قبر۔ (میں نے ان کو ایک دوسرے شخص کے ساتھ ایک قبر میں دفن کیا) علامہ ابن الملک نے فرمایا: اس (روایت) میں قبر میں دو حضرات کو دفن کرنے کے جائز ہونے پر دلیل ہے۔ (انتہی)۔ اور راجح بات یہ ہے کہ ایسا کرنا صرف ضرورت کے وقت ہی جائز ہے۔ (مرقات)۔

(7) قولہ: ان اصحاب الصفۃ کانوا اناسا فقراء۔ (اصحاب صفہ غریب لوگ تھے) یعنی وہ حضرات نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ میں سے تھے پھر ان میں سے مشہور صحابہ جن کا ذکر حافظ ابونعیم نے حلیۃ الاولیاء میں کیا ہے وہ یہ ہیں: حضرت ابوذر غفاری، حضرت عمار بن یاسر، حضرت سلمان فارسی، حضرت صہیب، حضرت بلال، حضرت ابو ہریرہ، حضرت خباب بن ارت، حضرت حذیفہ بن الیمان، حضرت ابوسعید خدری، حضرت بشیر بن الخصاصیہ، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے آزاد کردہ غلام حضرت ابومویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور ان کے علاوہ کئی صحابہ ہیں اور انہی کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا یہ قول نازل ہوا: ”وَاصْبِرْ نَفْسَکَ مَعَ الَّذِیْنَ یَدْعُوْنَ رَبَّهُمْ بِالْعَدْوٰۃِ وَالْعِشْیِ یُرِیْدُوْنَ وَجْهَہُ“۔ (18 - سورۃ الکہف، آیت نمبر: 28) اصحاب صفہ کا چوترا مسجد نبوی میں ہے اس کی چھت کھجور کی ٹہنیوں سے بنائی گئی اور یہ فقراء اس سائبان کو اپنا گھر بنا لیتے اور اسی میں رات گزارتے، اس لئے ان کی نسبت اس چوترا کی طرف کر دی گئی، اور جب کبھی کوئی مدینہ منورہ کو حاضر ہوتا اور وہاں اگر اس کا کوئی واقف کار ہوتا تو وہ اپنے واقف کار کے پاس چلا جاتا اور اگر کوئی واقف کار نہ ہوتا تو وہ شخص اس صفہ کو آجاتا۔ (مرقات) اور صاحب لمعات نے کہا کہ یہ چوترا مسجد نبوی کا متصل سائبان تھا اس میں وہ لوگ رات گزارتے تھے اور یہ لوگ

کے پاس دو آدمیوں کا کھانا ہو تو وہ تیسرے کو لے جائے اور جس کسی کے پاس چار کا کھانا (8) ہو وہ پانچویں یا چھٹے کو لے جائے۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ تین کو لے کر آئے، اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم دس لوگوں کو لے کر گئے، حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس رات کا کھانا کھائے پھر کچھ دیر ٹھہرے رہے تا آنکہ عشاء کی نماز ادا کی گئی پھر وہ واپس (9) آئے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ٹھہرے یہاں تک کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کھانا تناول فرمایا، پھر حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ (اپنے گھر) پہنچے جبکہ اللہ نے جتنا چاہا رات کا اتنا حصہ گزر گیا تھا، آپ سے ان کی اہلیہ نے پوچھا آپ کو کس چیز نے اپنے مہمانوں سے روک رکھا، انہوں نے فرمایا:

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) اسلام کے مہمان اور متوکل علی اللہ تھے نہ ان کے کچھ مال تھا نہ بال بچے نہ گھر دار تھا اور ان کی تعداد (70) تھی اور کبھی کم بھی ہوتے اور کبھی زیادہ بھی ہو جاتے تھے۔

(8) قولہ فلیذہب بنخامس۔ (پس چاہئے کہ وہ پانچویں کو لے جائے) اگر اس کے پاس اس قدر نہیں ہے کہ اس سے زیادہ کی گنجائش نہیں، اوسادس اور چھٹے کو لے جائے اگر اس کے پاس زیادہ گنجائش ہے۔ او یہاں پرتنویج کیلئے ہے یا تخیر کے لئے، اور اس بات کا احتمال ہے کہ شک کے لئے ہو سکتا ہے، یا بل کے معنی میں ہو جو ضیافت کے باب میں مبالغہ کیلئے ہے۔

(9) قولہ : ثم رجع فلیث حتی تعشی النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ (پھر وہ لوٹے اور ٹھہر گئے یہاں تک کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم رات کا کھانا تناول فرمائے) اور ایک روایت میں رجوع کے بدل میں ثم رجع آیایعنی نفل نماز ادا کئے، یہ بات علامہ کرمانی نے بیان فرمائی، اگر تم یہ سوال کرو کہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کھانا کھانا آپ کے پاس لوٹنے کے بعد تھا اور جو بات گزری ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کھانا کھانا اس سے پہلے ہوا ہے تو میں کہتا ہوں کہ پہلی بات حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حالت کا بیان ہے کہ گھر والوں کے پاس کھانا تناول کرنے کی آپ کو ضرورت لاحق نہیں ہوئی اور دوسری بات میں واقعہ کو ترتیب کے مطابق ذکر ہے۔ یا پھر پہلی بات حضرت ابو بکر کے کھانا تناول فرمانے کے بارے میں ہے، اور دوسری بات نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے کھانا تناول کرنے کے بارے میں ہے۔ (مرقات)۔

اور حاصل کلام یہ ہے کہ جب حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے گھر کو لوٹنے میں تاخیر کی تو آپ کی اہلیہ نے آپ سے یہ کہا: الخ....

کیا تم نے انہیں کھانا نہیں کھلایا؟ اہلیہ نے کہا انہوں نے آپ کے آنے تک کھانے سے انکار کر دیا پس آپ غصہ ہو گئے اور کہا خدا کی قسم میں یہ نہیں کھاؤں گا سو (آپ کی) اہلیہ نے بھی قسم کھائی کہ وہ بھی اس کھانے کو نہیں کھائے گی اور مہمانوں نے بھی اس (کھانے) کو نہ کھانے کی قسم کھائی حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ یہ عمل شیطان کی طرف سے ہوا ہے پس آپ نے کھانا منگوایا پھر آپ اور مہمانوں نے (10) اسے کھالیا پس وہ کوئی لقمہ نہیں اٹھاتے تھے (11) مگر اس کے نیچے سے اس سے زیادہ بڑھ جاتا تھا، تو آپ نے اپنی اہلیہ سے کہا (12) اے بنی فراس والی یہ کیا ہے وہ بولیں اے میرے

(10) قولہ : فاکلوا واکلوا۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کھانا نہ کھانے کی قسم کے باوجود جو کھائے اس کی وجہ یہ ہے کہ حدیث شریف میں آیا ہے ”من حلف علی یمین فرأى غیرہا خیرا منہا فلیأت الذی ہو خیر، ولیکفر عن یمینہ“۔ (جو کوئی شخص کسی شے پر قسم کھائے اور اس کے بعد اس سے بہتر چیز پائے تو چاہئے کہ وہ اس بہتر چیز کو اختیار کرے اور اپنی قسم کا کفارہ ادا کرے۔ خلاصہ یہ ہے کہ مذکورہ حدیث کی وجہ سے آپ نے اُس سے بہتر شے کو اختیار فرمایا۔ (لمعات و مرقات)۔

(11) قولہ : فجعلوا۔ یعنی حضرت ابو بکر اور ان کے مہمان پلیٹ سے ایک لقمہ نہیں اٹھاتے تھے مگر وہاں لقمہ اور زیادہ ہو جاتا تھا نیچے سے یعنی جس جگہ سے لیا گیا تھا وہاں اس لقمہ سے زیادہ بڑھ کر آ جاتا تھا۔ لفظ ”اکثر“ اکثر نسخوں میں زبر (فتح) ہے اور ایک نسخہ میں پیش ”اکثر“ ہے۔ علامہ طیبی نے فرمایا: پیالہ میں نیچے سے بہت زیادہ بڑھ جاتا تھا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے لفظ اکثر پر مفعول مطلق کی صفت ہونے کی وجہ سے زبر (نصب) ہے۔ اور اس پر رفع (پیش) کی وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ مبتداء محذوف کی خبر ہو، یعنی ہی اکثر منہا، پھر آپ نے یہ بھی فرمایا کہ ربت کی یعنی بڑھنے کی نسبت پیالہ کی طرف مجازی ہے۔ میں یہ کہتا ہوں کہ اس کو مجاز اس لئے کہا گیا ہے کہ پیالہ نہیں بڑھتا تھا بلکہ پیالہ میں کا کھانا بڑھتا تھا لیکن راجح بات یہ ہے کہ اس کی نسبت لقمہ کی طرف بطور بدلیت ہے۔ (مرقات)۔

(12) قولہ : لامرأته۔ یہ ام رومان ہیں، جو حضرت عبدالرحمن اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی والدہ ہیں، اور بنی فراس بن تیم بن مالک بن نضر بن کنانہ قبیلہ کی ہیں اور علامہ تورپشتی نے فرمایا کہ نضر بن کنانہ سے جو بھی نسبت رکھتے ہیں وہ سب قریش ہیں۔ (مرقات)۔



آنکھ کی ٹھنڈک (13) کی قسم یقیناً یہ (14) پہلے سے تین گنا زیادہ ہے پس وہ سب کھائے اور اس کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بھیج دیئے، بیان کیا گیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اس میں سے تناول فرمایا۔ (متفق علیہ)۔

**6/7397**۔ حضرت ابوخلدہ سے روایت ہے انہوں نے کہا میں ابوالعالیہ سے پوچھا: کیا حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنے (15) ہیں تو انہوں نے (جواباً) کہا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی دس سال خدمت کئے ہیں اور ان کے لئے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا فرمائی ہے ان کا ایک باغ تھا جو ایک سال میں دو مرتبہ پھل دیتا تھا اور اس میں ایسی گھانس تھی جس سے مشک کی خوشبو آتی تھی۔ (ترمذی)۔

**7/7398**۔ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے وہ فرمائیں جب نجاشی کا

(13) قولہ : وَقُرَّةَ عَيْنِي . علامہ ابن ملک نے فرمایا قرۃ پر کسرہ ہے واو قسم کا ہے اور زبر (نصب) کے ساتھ بھی پڑھا گیا ہے اس وقت یہ منادی ہوگا اور حرف نداء محذوف ہے اور اس سے مراد حضرت صدیق ہیں یا حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ (ماخوذ از: مرقات ولمعات)۔

(14) قولہ : انھا . 'ھا' ضمیر کا مرجع قصعہ پیالہ ہے، اور مراد اس سے اس وقت اس میں کا موجود کھانا ہے۔ (مرقات)۔  
(15) قولہ : سمع انس . (کیا انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سنا ہے) اس میں ہمزہ استفہام محذوف ہے یعنی کیا آپ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے احادیث سنا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات شریف کے بعد بعض حضرات کو اس بارے میں تردد ہو گیا تھا۔

وقولہ خدمہ . یعنی حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی دس سال خدمت کی اور اس وقت ان کی عمر دس سال تھی ودعا لہ النبسی صلی اللہ علیہ وسلم نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کو عمر ”اولاد“ اور مال میں برکت کی دعادی اور آپ شہر بصرہ میں سب سے آخری صحابی ہیں۔ 91ھ میں انتقال ہوا، اس وقت آپ کی عمر ایک سو تین (103) سال تھی۔ کہا جاتا ہے آپ کے ایک سولہ کے تھے۔ (یہاں) جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ جس کا یہ مرتبہ ہو اور اس قدر ان کی صحبت اور طویل عرصہ تک خدمت کرنا نصیب ہو تو وہ کیسے (احادیث) نہیں سنیں گے اور کیسے روایت نہیں کریں گے۔ (ماخوذ از: مرقات)۔

انتقال ہوا تو ہم یہ گفتگو کرتے رہتے تھے کہ ان کی قبر پر ہمیشہ نور دکھائی دیتا ہے۔ (ابوداؤد)۔

**8/7399**۔ عیہ بن وہب سے روایت ہے کہ حضرت کعب حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ

عنها کے پاس داخل ہوئے اور اہل مجلس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر کیا (16) تو حضرت کعب نے فرمایا کوئی دن نہیں طلوع ہوتا مگر ستر ہزار فرشتے اترتے ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر شریف پر اپنے پروں کو پھیلاتے ہوئے گھیر لیتے ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھتے ہیں یہاں تک کہ جب شام کرتے ہیں تو وہ اوپر چلے جاتے ہیں اور ان کے مثل دوسرے اترتے ہیں اور وہ بھی ایسا ہی کرتے ہیں یہاں تک کہ جب آپ کی قبر شریف کھل جائے گی تو آپ ستر ہزار فرشتوں میں برآمد ہوں گے جو آپ کو اپنے جلو میں لے کر چلیں گے (17)۔ (دارمی)۔

**9/7400**۔ حضرت ابوالجوزاء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے فرمایا: اہل مدینہ پر سخت قحط

آگیا اور لوگ حضرت عائشہ کے پاس اس کی شکایت لے کر گئے تو آپ فرمائیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر شریف کو دیکھو اور اس کے مقابل آسمان کی طرف ایک رَوُزن (روشن دان) بنا دو (18)

(16) قولہ: فذکروا۔ اہل مجلس نے ذکر کیا۔ وقولہ: فقال کعب۔ یہ بات حضرت کعب پر منکشف تھی اور یہ حضرت کعب کی کرامت ہے۔

وقولہ: ما من یوم یطلع۔ لام کو پیش ہے، یعنی فجر طلوع ہوتی یا سورج طلوع ہوتا۔  
وقولہ: یحفظوا۔ حاء پھر فاء ہے اور فاء پر تشدید ہے، یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر شریف کے اطراف گھیر لیتے ہیں اور آپ کے اطراف سے اور آپ کے اوپر سے اڑ کر آپ کی برکت اور آپ کا قرب اور نور حاصل کرنے کے لئے اپنے پروں کو پھیلاتے ہیں۔ (ماخوذ از: مرقات)۔

(17) قولہ: یزفون۔ زاء کو زیر (کسرہ) کے ساتھ بھی ہے، اور 'زف' باب ضرب سے ہے، معنی: تیز چلنا۔ 'زف البعیر' کے معنی ہیں اونٹ تیز چلا۔ اس میں حذف و ایصال ہے یعنی آپ کو لیکر آپ کے جلو میں تیز چلتے ہیں اور زاء کو پیش "یزفون" بھی ہے، باب نصر سے زف العروس الی زوجها زفا وزفا فا یعنی دہن کو دو لہے تک پہنچانا۔ اس میں ایک لطیف استعارہ ہے یعنی محبوب کو اپنے حبیب تک پہنچایا۔ (لمعات)۔

(18) قولہ: کوی۔ کاف کو زیر (فتح) ہے اور پیش "کوی" سے بھی پڑھا جاتا ہے۔ مُعرب میں ہے: 'الکوة' گھر

یہاں تک کہ آپ کے اور آسمان کے درمیان چھت نہ رہے وہ ایسا ہی کئے تو ان پر خوب بارش برسی (19) حتیٰ کہ ہریالی اُگی اور اونٹ موٹے ہو گئے یہاں تک کہ چربی سے ان کے جسم پھٹ گئے اور اس سال کا نام عام الفتح رکھا گیا۔ (دارمی)۔

10/7401 - حضرت سعید بن عبدالعزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے فرمایا حرہ کے

دنوں میں (20) مسجد نبوی علیٰ صاحبہ الصلاۃ والسلام میں (21) تین دن تک نہ اذان ہوئی اور نہ اقامت

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) کا سوراخ اس کی جمع کوئی ہے اور کبھی واحد و جمع دونوں میں کاف کو پیش سے بھی پڑھا گیا ہے۔

مطلب یہ ہے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر شریف کے مقابل چھت میں متعدد دروازے بنا دو۔ (مرقات)۔

(19) قولہ : فمطروا۔ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر شریف کے اوپر کھول دینے کی حکمت سے متعلق یہ کہا گیا ہے کہ

جب آسمان نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر شریف کو دیکھا تو رونے لگا اور اس کے رونے سے وادی بہنے لگی۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ“۔ (44-سورة الدخان، آیت

نمبر: 29)۔ ان پر آسمان وزمین میں کوئی نہیں روئے یہ کفار کی حالت کا بیان ہے جو نیک لوگوں کی حالت کے

برخلاف ہے۔ نیز یہ کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے قحط سالی کے زمانہ میں وسیلہ لیا جاتا تھا اور آسمان بارش

برساتا تھا۔ اس لئے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے آپ کی قبر شریف کو کھولنے کا حکم فرمایا تاکہ وسیلہ میں مبالغہ

ہو، آپ کے اور آسمان کے درمیان کوئی حجاب نہ رہے۔ (لمعات)۔

(20) قولہ : ایام الحرہ۔ حاء کوزبر (فتح) اور راء کو تشدید ہے۔ تاریخ اسلام میں یہ دن یزید بن معاویہ کے زمانہ کا

مشہور دن ہے۔ اہل شام کے لشکر نے مدینہ منورہ کو جب لوٹ لیا تھا تو اس نے لشکر کو اہل مدینہ منورہ میں صحابہ اور

تابعین سے جنگ کرنے کا حکم دیا تھا اور مسلم بن عیینہ مری کو لشکر کا امیر بنایا تھا اور یہ واقعہ ماہ ذوالحجہ 63 ٓھ ہجری

کا ہے۔ اس (حملہ) کے بعد یزید ہلاک ہو گیا۔ اور یہ جرہ مدینہ منورہ کا علاقہ ہے، اس میں بکثرت کالے کالے پتھر

ہیں اسی مقام میں یہ واقعہ پیش آیا تھا۔ (مرقات)۔

(21) قولہ : ثلاثا۔ یعنی تین رات دن۔

وقولہ: لم یسرح۔ راء کوزبر ہے یعنی حضرت سعید بن مسیبؒ مسجد نبوی کو نہیں چھوڑے یہاں تک کہ لوگ ان کے

بارے میں بولتے تھے یہ دیوانہ ہیں۔ مؤلف کہتا ہے کہ وہ سید التابعین ہیں وہ فقہ اور حدیث شریف اور زہد و ورع

اور عبادت کے جامع ہیں۔

وقولہ: بهمہمة۔ ایسی آہستہ آواز جو پوری طرح سمجھ میں نہیں آتی تھی۔ (ماخوذ از: مرقات)۔

کبھی گئی اور حضرت سعید بن مسیب مسجد سے نہیں بٹے اور وہ نماز کا وقت نہیں معلوم کرتے تھے مگر یہ کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر شریف سے بجنھنا ہٹ سنتے۔ (دارمی)۔

11/7402 - حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے فرمایا: جب (صحابہ) نبی اکرم

صلی اللہ علیہ وسلم کو غسل دینے کا ارادہ کئے تو بوبلے معلوم نہیں غسل کے لئے کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑے اتاریں جیسے ہمارے اموات کے اتارتے ہیں یا آپ کو آپ کے کپڑوں سمیت غسل دیں (22) پس جب وہ آپس میں اختلاف کئے تو اللہ تعالیٰ نے ان پر نیند طاری فرمادی؛ یہاں تک کہ ان میں سے ہر ایک کی تھوڑی اس کے سینہ میں جھک گئی تھی پھر گھر کے کنارے سے کسی کہنے والے نے ان سے کہا کیا لوگ نہیں جانتے کہ وہ کون ہیں تم نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کے کپڑوں پر سے غسل دو (23) پھر وہ اٹھے اور آپ کے اوپر قمیص رہی اور قمیص کے اوپر سے ہی پانی ڈالے اور قمیص پر سے ہی ہاتھ پھیرتے رہے۔ (دلائل النبوة)۔

(22) وعلیہ ثیابہ۔ یہ جملہ حالیہ ہے مطلب یہ ہے کہ بعض حضرات قیاس کرتے ہوئے کہہ رہے تھے کپڑے اتار کر غسل دینا چاہئے اور بعض حضرات فرما رہے تھے کپڑے نہ اتاریں بہر حال کپڑوں کے ساتھ غسل دینا آپ کی خصوصیات میں سے ہے۔

وقولہ لا یدرون من ہو۔ یہ متکلم کی صفت ہے یعنی کہنے والے کون صاحب ہیں معلوم نہیں ہو رہا تھا۔ کہا جاتا ہے کہ وہ خضر علیہ السلام تھے۔ (مرقات)۔

(23) قولہ : اغسلوا النبی صلی اللہ علیہ وسلم وعلیہ ثیابہ۔ یہ کلمہم کا بیان ہے اور حدیث شریف اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ میت کو قمیص کے ساتھ غسل دینا مستحب ہے، ابن ملک نے اس کو ذکر کیا ہے۔ مگر یہ باب قابل غور ہے کیونکہ اس سے صرف اس کا جائز ہونا معلوم ہوتا ہے یا یہ کہ وہ آپ کی خصوصیات سے ہے کیونکہ فقہ میں اس کے مستحب ہونے کا ذکر نہیں ہے۔ اور امام ابن ہمام نے فرمایا صحابہ نے ذکر کیا ہے کہ جس قمیص میں آپ کا وصال ہوا اسی میں آپ کو غسل دیا گیا۔ اور اب رہا یہ کہ اس بھیگی ہوئی قمیص کے اوپر سے آپ کو کفن کیسے پہنایا جائے گا۔ تو میں کہتا ہوں کہ اس بات پر کوئی دلالت نہیں ہے کہ آپ کو بھیگی ہوئی قمیص پر انہوں نے کفن پہنایا ہو۔ کیونکہ ممکن ہے ستر عورت کا اہتمام کیا گیا پھر آپ کی قمیص نکالی گئی ہو پھر آپ کو کفن میں قمیص پہنائی گئی ہو۔ (واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم)۔ (مرقات)۔

اور صاحب درمختار نے فرمایا میت کے انتقال کے ساتھ ہی اس کے کپڑے اتار دیئے جائیں گے، یہ آپ کی خصوصیات میں سے ہے اور صاحب معراج نے یہ اضافہ کیا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو غسل دینا تطہیر کے لئے نہیں ہے کیونکہ آپ حیات و ممات ہر دو حالت میں پاک ہی پاک ہیں۔

12/7403 - حضرت عمرو بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ سعید بن (24) زید

بن عمرو بن نفیل کے خلاف اروی بنت اوس نے مروان بن حکم کے پاس اپنا مقدمہ پیش کیا اور دعویٰ کیا کہ آپ نے اس کی زمین کا کچھ حصہ لے لیا ہے تو حضرت سعید نے فرمایا کیا میں اس کی زمین سے کچھ لوں گا جب کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے تو اس نے کہا آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا سنے ہیں فرمایا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہوں: جو کوئی شخص ظلماً ایک باشت بھر زمین بھی لے لے تو اس کو سات (طبق) زمین کا طوق ڈالا جائے گا (25)، تو مروان نے کہا میں اس کے بعد تم سے دلیل نہیں پوچھتا (26)، تو حضرت سعید نے فرمایا: اے اللہ! اگر یہ جھوٹی (24) سعید بن زید. آپ عشرہ مبشرہ میں سے ہیں۔

وقولہ: خاصمتہ اروی. ہمزہ کو زبر (فتح) اور او پر الف مقصورہ ہے یعنی اس خاتون نے ان کو مقدمہ میں مروان کے پاس لے گئی، الی مروان ابن الحکم. مؤلف مشکوٰۃ نے فرمایا اس کی کنیت ابو عبد اللہ قرشی اموی ہے یہ حضرت عمر بن عبد العزیز رحمہ اللہ کا دادا ہے، اور مدینہ منورہ کا گورنر رہا ہے۔ وقولہ: وادعت. یعنی اروی نے دعویٰ کیا کہ حضرت سعید نے ان کی زمین کا کچھ حصہ ظلم سے لے لیا ہے۔ (ماخوذ از: مرقات)۔

(25) قولہ: طوقہ الی سبع ارضین. اس حدیث شریف میں زمین کے سات طبق ہونے کی صراحت ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کے ارشاد: "سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ"۔ (65-سورۃ الطلاق، آیت نمبر: 12) کے موافق ہے اور جس شخص نے یہ کہا کہ اس سے سات اقالیم مراد ہیں اس کو وہم ہو گیا کیونکہ اگر ایسا ہوتا تو ظالم کو ہر اقالیم سے ایک باشت کا طوق نہیں ڈالا جاتا، برخلاف طبق والی زمین کے کیونکہ وہ اس باشت بھر زمین کے تابع ہے۔ (مرقات)۔

(26) قولہ: لا اسألک بینة بعد هذا. یعنی تمہارے اس حدیث کو پیش کرنے کے بعد (میں کوئی دلیل نہیں پوچھوں گا)۔ مطلب یہ ہے کہ میں اس معاملہ کی حقیقت سے متعلق تمہاری تصدیق کرتا ہوں کہ تم ظالم نہیں، یا یہ معنی بھی ہو سکتے ہیں کہ تمہارے اس حدیث کو نقل کرنے سے متعلق میں شک نہیں کرتا اور مزید کسی دوسری روایت کی مجھے ضرورت نہیں کیونکہ تم دو بلکہ دو سے زیادہ راویوں کے مرتبہ میں ہو۔ علامہ طیبی نے فرمایا: حضرت سعید جب انکار

ہے تو اس کو اندھی کر دے اور اسی کی زمین میں اس کو مار دے (27)، انہوں نے کہا اس کو موت نہیں آئی یہاں تک کہ اس کی بینائی چلی گئی اور اس دوران کہ وہ اپنی زمین میں چل رہی تھی ایک گڑھے میں گر گئی اور مر گئی۔ (متفق علیہ)۔

13/7404 - اور امام مسلم کی ایک روایت میں ہے محمد بن زید بن عبداللہ بن عمر سے اسی معنی میں حدیث ہے کہ انہوں نے اس خاتون کو دیکھا کہ وہ اندھی ہو گئی اور چلنے کے لئے دیواروں کا سہارا تلاش کرتی تھی اور کہتی تھی مجھے سعید کی بد دعا لگ گئی اور وہ اس کے گھر کے اندر کے اس کنویں کے پاس سے گزر رہی تھی جس کے تعلق سے وہ آپ سے جھگڑا کی تھی پس وہ اس میں گر گئی اور (وہی کنواں) اس کی قبر بن گیا۔ (مسلم)۔

الْحَمْدُ لِلَّهِ كَرَامَاتِ كَابِيَانِ خْتَمِ هُوَا۔

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) کئے تو خاتون کے ذمہ دلیل دینا لازم ہو گیا، اور جب اس خاتون کے پاس دلیل نہیں تھی تو حضرت سعید پر قسم متوجہ ہوئی تو مروان نے ان کی اس گفتگو کو قسم کے قائم مقام قرار دیا اور فرمایا اس کے بعد میں تم سے دلیل نہیں پوچھوں گا۔ اور یہ بات پوشیدہ نہیں دعویٰ کے بارے میں اس جیسا اعتبار درست نہیں ہے، پس درست بات وہ ہے جسے علامہ کرمانی نے بیان فرمایا کہ حضرت سعید نے اس کیلئے جس کا وہ دعویٰ کی تھی چھوڑ دیا جیسا کہ حضرت عروہ کا بیان اس کا شاہد ہے۔ (مرقات)۔

(27) قولہ : واقتلها فی أرضها۔ یعنی جس (زمین) کے سلسلہ میں وہ مقدمہ ڈالی ہیں اور ایک روایت میں ہے اس کی قبر کو اسی کے گھر میں بنا دے، حضرت سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ مستجاب الدعوات ہیں، جیسا کہ تہذیب میں ہے۔ (مرقات)۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

25/258 بَابُ (1)

1/7405- حضرت براء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے آپ نے فرمایا رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم کے صحابہ میں سب سے پہلے ہمارے پاس حضرت مصعب بن عمیر اور ابن ام مکتوم تشریف لائے اور انہوں نے ہم کو قرآن پڑھانا شروع کیا پھر عمار بلال اور سعد آئے پھر بیس صحابہ کی جماعت میں حضرت عمر تشریف لائے۔ پھر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے (2) اور اہل مدینہ آپ کی تشریف آوری پر جس قدر خوش ہوئے میں نے ان کو کسی اور چیز پر ویسا خوش ہوتے نہیں دیکھا۔ یہاں تک کہ میں نے بچیوں اور بچوں کو دیکھا یہ کہہ رہے تھے کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور آپ تشریف نہیں لائے یہاں تک کہ میں سورہ سَبَّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى کو اس جیسی مفصل سورتوں میں پڑھ چکا تھا (3)۔ (بخاری)

(1) قوله: بَابُ. یہاں اصل عبارت اس طرح ہے: هَذَا بَابٌ فِي بَيَانِ هِجْرَةِ أَصْحَابِهِ مِنْ مَكَّةَ وَبَيَانِ وِفَاتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. یہ باب آپ کے صحابہ کی مکہ سے ہجرت اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بیان میں ہے۔ اور ایک نسخ میں بَابٌ مَا يَتَعَلَّقُ بِمَوْتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْمَقْدِمَاتِ ہے یعنی یہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے مقدمات کا باب ہے۔ (مرقات)

(2) ثم جاء النبي صلى الله عليه وسلم. یعنی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم صدیق اکبر کے ساتھ تشریف لائے۔ وقوله: في سور یعنی منجملہ سورتوں کے یا ان سورتوں کے ساتھ۔ وقوله: مثلها یعنی سَبَّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى، کے مقدار کے جیسی سورتوں میں۔ (ماخوذ از: مرقات)

(3) قوله: حتى قرأت ”سَبَّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى“ یعنی میں اس کو سیکھ لیا تھا، اس میں مسبب یعنی پڑھنے کا ذکر ہے، مگر مراد اس سے سبب یعنی سیکھنا ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ سورہ سَبَّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى مکی سورہ ہے اس پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ اس میں قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى . وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى، کی آیت صدقہ فطر اور اس کے وجوب اور عید کی نماز سے متعلق ہے جو 2 دو ہجری میں نازل ہوئی ہے تو ہو سکتا ہے ان دو آیات کے سوا ماقبی پورا سورہ مکی ہو، اور راجح بات یہ ہے کہ پورا سورہ یعنی تمام آیتیں مکہ میں نازل ہوئی ہوں اور اس کے بعد میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بیان فرمایا کہ آیت قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى . وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى، سے مراد

**2/7406**- حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ تشریف لائے تو حبشی حضرات آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی آمد کی خوشی میں اپنے نیزوں سے کرتب دکھائے (4)- (ابوداؤد)

**3/7407**- اور دارمی کی روایت میں ہے: انہوں نے کہا جس دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس تشریف لائے میں نے اس دن سے بڑھ کر کوئی خوبصورت اور روشن دن نہیں دیکھا اور جس دن آپ وفات پائے اس دن سے بڑھ کر میں نے کوئی خراب اور تاریک دن نہیں دیکھا۔

**4/7408**- اور ترمذی کی روایت میں ہے: انہوں نے کہا جس دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں داخل ہوئے مدینہ کی ہر چیز روشن ہوگئی اور جس دن آپ نے وفات پائی اس کی ہر چیز تاریک ہوگئی اور ہم نے مٹی سے اپنے ہاتھ ابھی جھاڑے بھی نہیں تھے ہم ابھی آپ کی تدفین میں تھے کہ اپنے قلوب کو بدلے ہوئے پائے (5)- (ترمذی)

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) صدقہ فطر اور عید کی نماز ہے اور یہ کہ اس آیت میں صرف زکوٰۃ اور نماز کی ترغیب ہے اس کے بعد سنت نے اسکی مراد واضح کیا ہو۔ بعض محققین نے اس طرح کی بات بیان فرمایا ہے واللہ اعلم۔ (مرقات)

(4) قولہ: بِحَرَابِهِمْ۔ حاء کو کسرہ (زیر) ہے اور یہ حربۃ کی جمع ہے یہ چھوٹا نیزہ ہوتا ہے۔ و قولہ: فی روایۃ الترمذی قال۔ یعنی حضرت انس نے فرمایا و قولہ: کل شیء کو پیش ہے اضاء فعل لازم ہے اور کبھی متعدی بھی مستعمل ہوتا ہے اور من بیان یہ ہے اور وہ کل شیء کا بیان مقدم ہے اور علامہ طیبی نے فرمایا ہا ضمیر کا مرجع مدینہ منورہ ہے اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ روشن ہونا بالکل محسوس تھا۔ و قولہ: اظلم منها کل شیء مدینہ منورہ کا خاص ذکر صرف اس لئے ہے کہ دیکھنے والے سے وہ قریب ہے۔ اور راوی کے اس کو دیکھنے کی نسبت سے اس کا ذکر زیادہ مناسب ہے۔ (ماخوذ از: مرقات)

(5) قولہ: حتی انکرنا قلوبنا۔ "قلوبنا" انکر کا مفعول ہے۔ اس سے ایمانی تصدیق میں فرق مراد نہیں ہے بلکہ نورانیت صفائی قلب کا وجدان جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دیدار سے حاصل تھا، کیونکہ موجودگی اور غیر موجودگی کی حالت میں تفاوت ہوتا ہے۔ (لمعات)

اور صاحب مرقات نے علامہ تورپشتی سے نقل کرتے ہوئے فرمایا اس سے مراد یہ ہے کہ جو صفائی قلب اور نورانیت تھی وہی منقطع ہونے اور حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی جوتائید اور تعلیم ان کو حاصل تھی اس کے ختم ہو جانے کی وجہ



**5/7409**۔ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم منبر پر تشریف فرما ہوئے (6) اور فرمایا کہ اللہ نے ایک بندہ کو دو باتوں کا اختیار دیا ہے ایک تو اس بات کے درمیان کہ وہ بندہ دنیا کی جتنی بہاریں چاہے گا اس کو عطاء کرے گا اور ان نعمتوں کے درمیان جو اس کے پاس ہیں تو بندہ نے اس کو اختیار کر لیا جو اس کے پاس ہے حضرت ابوبکرؓ نے لگے عرض کیا آپ پر ہمارے ماں باپ قربان تو ہم نے ان پر تعجب کیا لوگوں نے کہا ان بزرگ کو دیکھو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک بندے کے بارے میں خبر دے رہے ہیں کہ اس کو اللہ نے اس بات کے درمیان اختیار دیا ہے کہ اس کو دنیا کی بہار عطا کرے اور اس بات کے درمیان کہ وہ نعمتیں عطاء کرے جو اس کے پاس ہیں تو یہ کہہ رہے ہیں آپ پر ہمارے ماں باپ قربان بعد میں پتہ چلا کہ وہ بندہ جن کو اختیار دیا گیا تھا وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے اور حضرت ابوبکرؓ ہم میں سب سے زیادہ علم والے تھے۔ (متفق علیہ)

**6/7410**۔ اور ان ہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس مرض کے زمانہ

میں جس میں آپ وفات پائے ہم مسجد میں تھے اپنے سر اقدس پر کپڑے سے پٹی باندھے ہوئے

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) سے ان کے دلوں نے اس صفائی قلب و نورانیت کو نہیں پایا۔ اس سے ایمانی تصدیق جو ان کو حاصل تھی وہ مراد نہیں ہے۔ (مرقات)

(6) جلس علی المنبر۔ یہ آپ کی بیماری کے زمانہ کا واقعہ ہے جس میں آپ کی وفات ہوئی۔ وقولہ: ما شاء اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ بندہ جس قدر طویل عمر اور جتنے دن دنیا میں رہنا اور اس سے جس قدر فائدہ اٹھانا چاہے گا اس کو عطاء کیا جائیگا۔ وقولہ: فبکی ابوبکر یہ رونان کی کمال سمجھ اور کامل ادراک کی وجہ سے ہے وہ جان گئے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دنیا کو چھوڑ رہے ہیں۔ وقولہ: فعبجنا لہ۔ تو ہم کو تعجب ہوا کہ اس پر حضرت ابوبکر اپنے ماں باپ قربان کر رہے ہیں حالانکہ یہاں اس کی ایسی کوئی بات نہیں۔ دراصل یہ حضرات وہ بات نہیں سمجھ سکے جو آپ سمجھے تھے۔ وقولہ: فکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم هو المخیر۔ اس کو نصب ہے، اور ہو ضمیر فصل ہے مطلب یہ ہے کہ آخر کار ہم کو اس کے بعد پتہ چلا کہ وہ بندہ جن کو اختیار دیا گیا تھا وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی ہیں۔ (ماخوذ از مرقات)

ہمارے پاس تشریف لائے یہاں تک کہ آپ منبر کی طرف ارادہ فرمائے (7) اور اس پر رونق افروز ہوئے ہم آپ کے پیچھے چلے آپ نے فرمایا قسم ہے اس ذات کی جس کے دست قدرت میں میری جان ہے میں اپنے اس مقام سے حوض کو دیکھ رہا ہوں پھر آپ نے فرمایا ایک بندے پر دنیا اور اس کی زینت پیش کی گئی تو اس نے آخرت کو اختیار کر لیا۔ راوی نے کہا اس کو ابو بکر کے سوا کسی نے نہیں سمجھا اور ان کی آنکھیں بنے لگیں اور وہ روئے پھر کہا یا رسول اللہ ہم آپ پر اپنے باپ کو اپنی ماؤوں کو اپنی جانوں کو اور اپنے مال و دولت کو قربان کرتے ہیں پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم اتر آئے آج کی اس گھڑی تک پھر اس پر نہیں چڑھے۔ (دارمی)

**7/7411** - حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے وہ فرمائیں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنی ہوں نہیں ہے کوئی نبی جو بیمار ہوں مگر ان کو دنیا اور آخرت میں اختیار دیا جاتا ہے، اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے اس مرض میں (8) جس میں آپ وفات پائے کھانسی کا ٹھسکا آیا پھر میں آپ کو یہ فرماتے ہوئے سنی مع الذین انعمت.. ان حضرات کے ساتھ جن پر تو نے انعام فرمایا نبیوں اور صدیقین شہداء اور صالحین کے ساتھ تو میں سمجھ گئی کہ آپ کو اختیار دے دیا گیا ہے۔ (متفق علیہ)

(7) قولہ: اھوی۔ اس کے معنی قصد ہے۔ وقولہ: ذرفت عیناھ۔ یعنی حضرت ابو بکر کے آنسو بہنے لگے ثم قال بل نفدیک بآبائنا وامھاتنا وانفسنا واموالنا۔ اموال سے مراد ہمارے بچے اور ہمارے غلام باندیاں ہر وہ تمام چیزیں جن کو فدا کیا جاسکتا ہے ہر چیز آپ پر قربان۔ وقولہ: حتی الساعۃ یعنی اس وقت تک۔ علامہ طیبی نے فرمایا حتی جارہ ہے اور الساعۃ سے مراد قیامت ہے یعنی آپ اپنی اس کے بعد کی حیات میں اس پر کھڑے نہیں ہوئے۔ (مرقات)

(8) قولہ: وکان فی شکواہ یعنی اپنی بیماری کے زمانہ میں وقولہ: بکبا کو پیش اور جاء کو تشدید۔ علامہ ابن حجر نے فرمایا یہ وہ سانس ہے جو حلق میں پھنس جاتی ہے اور اس کی وجہ سے آواز بدل جاتی ہے اور بھاری ہو جاتی ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ یہاں اس سے مراد ایک کھانسی ہے وقولہ مع الذین انعمت علیہم اس کا مطلب میں رفیق اعلیٰ کے ساتھ رہنا چاہتا ہوں۔ اللہ تعالیٰ ہم کو آخرت میں ان حضرات کے ساتھ رکھے۔ (مرقات)

**8/7412-** اور انہی سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی صحت کے زمانے میں

فرماتے تھے کسی نبی کو وفات نہیں دی جاتی یہاں تک کہ ان کو جنت کا ٹھکانا دکھا دیا جاتا ہے پھر ان کو اختیار دیا جاتا ہے۔ حضرت عائشہ نے فرمایا پس جب آپ پر نزع کی کیفیت طاری ہوئی (9) اور آپ کا سر مبارک میری زانو پر تھا پھر آپ پر غشی طاری ہوئی پھر افاقہ ہوا پھر آپ نے اپنی نگاہ کو چھت کی طرف اٹھایا اور فرمایا اے اللہ میں رفیق اعلیٰ چاہتا ہوں میں بولی اب آپ ہم کو اختیار نہیں کریں گے اور فرمائیں کہ میں پہچان گئی یہ وہی حدیث ہے جو آپ اپنی صحت کے زمانہ میں ہم سے فرماتے تھے اپنے اس ارشاد میں کہ کسی بھی نبی کو اس وقت تک وفات نہیں دی جاتی یہاں تک کہ ان کو جنت میں ان کا مقام دکھا دیا جاتا ہے پھر ان کو اختیار دیا جاتا ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بولیں آخری کلمہ (10) جو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آپ کا یہ ارشاد تھا اللهم الرفیق الاعلیٰ اے اللہ میں رفیق اعلیٰ کو اختیار کر لیا۔ (متفق علیہ)

**9/7413-** حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم نے احد کے شہداء پر آٹھ سال کے بعد (11) نماز جنازہ پڑھی زندوں کو اور وفات پانے والوں

(9) قولہ: فلما نزل یعنی موت کی علامتیں آتیں بہ میں ضمیر کا مرجع نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں وراسہ علی فخذی ترکیب میں حال ہے اور لما کا جواب غشی علیہ ہے یعنی غشی طاری ہوئی۔

وقولہ: وهو صحیح. علامہ طیبی نے فرمایا یہ قول اس حدیث شریف کی طرف اشارہ ہے جو آپ نے اپنی صحت کے حالت میں فرمایا تھا۔

(10) قولہ: فكان آخر کلمة تکلم بها النبی صلی اللہ علیہ وسلم اس میں قولہ: کونصب ہے اور ایک نسخہ میں پیش ہے۔

اللهم الرفیق الاعلیٰ. علامہ سہیلی نے کہا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دانی حلیمہ کے پاس شیرخواری کے زمانہ میں سب سے پہلا کلمہ جو آپ نے فرمایا وہ اللہ اکبر ہے۔ علامہ ابن حجر نے اس کا ذکر کیا ہے، اور مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سب سے پہلے استبرکم کے جواب میں بلی فرمایا۔ (مرقات)

(11) قولہ: بعد ثمان سنین. یعنی ان کے دفن کئے جانے کے آٹھ سال بعد۔ وقولہ: کالمودع للاحیاء

کو رخصت کرنے والوں کی طرح پھر منبر پر تشریف لے گئے اور فرمایا میں تمہارے لئے تم سے پہلے جانے والا اور میں تم پر گواہی دینے والا ہوں تمہارے لئے وعدہ کی جگہ حوض ہے اور میں اس کو اس مقام سے دیکھ رہا ہوں اور مجھے زمین کے خزانوں کی کنجیاں عطاء کی گئی ہیں اور میں تم پر اس بات کا اندیشہ نہیں کرتا کہ تم میرے بعد شرک کرو گے لیکن میں تم پر دنیا کا اندیشہ کرتا ہوں کہ تم اس میں ایک دوسرے پر بڑھ چڑھ کر رغبت کرو گے بعض حضرات نے اس روایت میں یہ اضافہ کیا ہے پھر تم لڑ پڑو گے اور ہلاک ہو جاؤ گے جس طرح تم سے پہلے والے ہلاک ہوئے تھے۔ (متفق علیہ)

حضرت ملا علی قاری نے فرمایا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان پر نماز جنازہ پڑھی یہ بات

(حاشیہ پچھلے صفحے سے) والاموات۔ آپ زندوں کے درمیان سے آنے اور مردوں کو دعا و استغفار کرنے کی وجہ زندوں و مردوں کو رخصت کرنے والے کی طرح ہوئے۔ قولہ: فرط۔ فاء اور اء دونوں کو فتح زبر ہے۔ فرط وہ شخص ہے جو قافلہ سے پہلے جاتا اور ان کے لئے ڈول رسی کا انتظام کرتا ہے اور ان کو سیراب کرتا ہے فرط مصدر ہے مگر معنی میں اسم فاعل ہے، جسے تبع تابع کے معنی میں ہے، اس سے مراد یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے لئے شفاعت فرمانے والے ہیں کیونکہ وہ پہلے تشریف لے جا رہے ہیں، شفاعت کرنے والے جن کی شفاعت کرتے ہیں ان سے پہلے پہنچ جاتے ہیں۔ قولہ: انا علیکم شہید۔ میں تمہارے احوال سے واقف ہوں کیونکہ مجھ پر تمہارے اعمال پیش کئے جاتے ہیں یا میں تمہارے لئے گواہ اور تمہاری تعریف کرنے والا ہوں۔ قولہ: وان موعداکم قیامت کے دن تمہاری خصوصی شفاعت کے لئے وعدہ کا مقام۔ قولہ: لانظر یعنی اس وقت میں حوض کو دیکھ رہا ہوں وانا فی مقامی هذا اور یہ اپنے ظاہری معنی پر ہے میں اس سے اس مقام یعنی منبر شریف پر سے دیکھ رہا ہوں۔ آپ پر اس حالت میں یہ چیز ظاہر کر دی گئی تھی۔ قولہ: وانی قد اعطیت مفاتیح خزائن الارض۔ یعنی میری امت کے لئے ملک فتح ہو جائیں گے اور زمین کے خزانے کھول دیئے جائیں گے۔ قولہ: ان تنافسوا۔ اس میں ایک تاء حذف کر دی گئی ہے، یعنی تم رغبت کرو گے۔ علامہ نووی نے فرمایا اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات ہیں کیونکہ اس کے معنی اس بات کی خبر دینا ہے کہ آپ کی امت زمین کے خزانوں کی مالک ہو جائے گی چنانچہ یہ بات ہو کر رہی، اور یہ بھی خبر دینا ہے کہ آپ کی امت مرتد نہیں ہوگی اللہ تعالیٰ نے امت کو اس سے محفوظ رکھا ہے اور یہ بتانا ہے کہ وہ دنیا میں ایک دوسرے سے بڑھ کر رغبت کریں گے چنانچہ یہ بھی ہو کر رہا۔ (ماخوذ از مرقات)

ظاہر و باہر ہے پس یہ آپ کی خصوصیات میں سے ہے یا شہدائے احد کی خصوصیات میں سے ہے اور امام شافعی رحمہ اللہ نے فرمایا یہاں صلوٰۃ سے مراد دعا کرنا ہے۔

**10/7414**۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے جب (12) سورہ اِذَا

جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ، نزول ہوا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سیدہ فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو بلایا اور فرمایا مجھے وفات کی خبر دے دی گئی ہے تو وہ رو پڑیں تو آپ نے فرمایا مت رو تم میرے اہل خاندان میں سب سے پہلے مجھ سے ملاقات کرنے والی ہیں (13)۔ تو وہ ہنس پڑیں، نبی اکرم صلی

(12) قولہ: لما نزلت ”اِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ“ یعنی جب یہ پورا سورہ نازل ہوا، اس میں اشارہ ہے دین کے کامل ہو جانے کا یعنی جب آپ کو اللہ کی نصرت آجائے تو آپ اپنے رب کی پاکی بیان کرنے میں اور اپنی نعمتوں کے شکر گزاری میں مشغول رہیں کیونکہ آپ کی بعثت کا مقصد پورا ہو گیا۔ و قولہ: نعبت الی نفسی فعل مجہول واحد مونث غائب کا صیغہ ہے یعنی مجھے وفات کی خبر دی گئی ہے۔ علامہ طیبی نے فرمایا معنی میں انہاء کے معنی کی تضمین ہے اور الی جارہ کے ذریعہ متعدی کیا گیا ہے، جسے تم کہتے ہو احمد الیک فلانا۔

وقولہ: فرآھا بعض ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ اس سے مراد حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ہیں اور فقلن صیغہ جمع لایا گیا ہے تو وہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی تعظیم شان کے لئے ہے، یہ بات علامہ طیبی نے بیان کیا ہے اور ہو سکتا ہے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے ساتھ دیکھنے میں دوسری ازواج بھی شریک رہی ہوں جیسا کہ بعض ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم کا جملہ فقلن یا فاطمہ رأیناک الخ کے ساتھ لانے سے ظاہر ہے اور ہو سکتا ہو دوسری ازواج کچھ دور تھیں یا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ کو چپکے سے یہ بات فرمایا ہو جیسا کہ دوسری روایت میں صراحت کے ساتھ آیا ہے کہ وہ اس وقت اس کا جواب دینے سے رکی رہیں پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد یہ بات بتائی۔

(13) قولہ: فانک اول اھلی۔ علامہ اکل نے فرمایا: راجح بات یہ ہے کہ وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد چھ مہینے حیات رہیں اور ایک قول میں آٹھ مہینے اور ایک قول میں تین مہینے اور ایک قول میں دو مہینے اور ایک قول میں ستر (70) دن ہیں۔ و قولہ: جاء اهل الیمن اس کا عطف ”جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ“ پر ہے اور یہ ”وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا“ کی تفسیر ہے اور اس بات کی اطلاع ہے کہ اس سورہ میں الناس سے مراد اہل یمن ہیں۔ و قولہ: والایمان۔ یمن اصل میں یمنی ہے اور اس میں جو الف ہے وہ یاءِ نبتی کا عوض ہے اور حضور

اللہ علیہ وسلم کے بعض ازواج مطہرات حضرت فاطمہ کو دیکھ لیں اور بولیں اے فاطمہ ہم نے تم کو دیکھا کہ تم روئیں پھر ہنس پڑیں تو فرمائیں آپ نے مجھے بتایا کہ آپ کے وفات کی آپ کو خبر دی گئی ہے تو میں رو پڑی تو آپ نے فرمایا تم روو تم میرے اہل و عیال میں مجھ سے سب سے پہلے ملاقات کرنے والی ہو تو میں ہنس پڑی۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ، (اور جب اللہ کی مدد اور فتح آجائے)۔ اور اہل یمن حضرات آئے وہ بہت نرم دل ہیں اور ایمان یمنی ہے حکمت (14) یمنی ہے۔ (دارمی)

**11/7415**۔ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے جس مرض میں وفات پائے اس میں فرماتے تھے اے عائشہ میں مسلسل اس کھانے کی تکلیف محسوس کرتا ہوں جس کو خیبر میں کھایا تھا اور اس (15) وقت میں اس زہر کے اثر سے اپنے نشہ

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ جو ارشاد فرمایا اس لئے کہ ایمان کا آغاز مکہ سے ہوا اور یہ تہامہ کا حصہ ہے اور تہامہ کا علاقہ سرزمین یمن سے ہے اسی لئے کعبہ کو کعبہ یمنیہ بھی کہا جاتا ہے اور یہ بھی ایک قول ہے کہ آپ جب تبوک میں تھے اس وقت یہ ارشاد فرمائے تھے اور مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ دونوں تبوک اور یمن کے درمیان میں واقع تھے تو آپ نے یمن کی جانب اشارہ فرمایا۔ حضرت شیخ ابو عمر نے فرمایا جیسا کہ ظاہر ہے۔ ایمان سے مراد اہل یمن ہیں اور ایمان کی نسبت ان کی طرف ان کے کمال ایمان کو بتانے کے لئے کی گئی ہے کیونکہ کوئی شخص جب کسی صفت سے متصف ہوتا ہے اور وہ صفت اس میں قوت سے پائی جاتی ہے تو اس صفت کی نسبت اس کی طرف کی جاتی ہے اس میں دوسروں سے اس کی نفی مراد نہیں ہوتی اس لئے آپ کے اس قول میں اور الایمان فی اہل الحجاز والے قول میں کوئی منافات نہیں ہے۔ پھر اس سے اس زمانہ کے اہل توحید مراد ہیں ہر زمانہ کے سارے اہل یمن مراد نہیں ہیں۔ (مرقات)

اور صاحب لمعات نے فرمایا وجاء اہل الیمن الخ حدیث شریف کا سیاق بتا رہا ہے کہ آپ نے یہ ارشاد اپنے مرض الوفات کے زمانہ میں فرمایا ہے یا پھر یہ کہا جائے کہ یہ ایک دوسری حدیث ہے جس کو راوی نے اس حدیث میں نفی کی اور سورہ "إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ" کے ذکر کی مناسبت سے داخل کر دیا واللہ اعلم۔ (مرقات لمعات)

(14) قوله: والحكمة اس سے علم اور عمل کی چنگلی مراد ہے۔ (مرقات)

(15) قوله: هذا اوان وجدت. علامہ طیبی نے فرمایا اوان میں پیش اور زبر (فتح) دونوں جائز ہیں۔ پیش اس لئے کہ

رگ کے کٹ جانے کو محسوس کرتا ہوں۔ (بخاری)

12/7416۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے آپ نے فرمایا جب

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کا وقت آیا (16) گھر میں چند حضرات تھے جن میں عمر بن خطاب بھی ہیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لاؤ (17) میں تمہارے لئے ایک ایسا فرمان لکھ دوں کہ اس

(حاشیہ صفحہ گذشتہ سے) مبتداء کی خبر ہے اور فتح (زبر) اس لئے کہ مٹی کی طرف مضاف ہے میں کہتا ہوں قول مختار فتح ہے۔ جیسا کہ یوم ولدتہ اور لیلۃ اسری بہ میں گزر چکا ہے۔ یعنی میں اس کو اس وقت محسوس کر رہا ہوں۔ و قولہ: ابھری ہمزہ اور ہادونوں کو زبر (فتح) ہے، اور دونوں کے درمیان باء ہے اس رگ سے دل کا تعلق ہے جب وہ کٹ جائے تو آدمی مر جاتا ہے اور ایک قول یہ ہے کہ یہ وہ شہ رگ ہے جو سر سے پاؤں تک پھیلی ہوئی ہے اور اس کی شریانیں (باریک باریک رگیں) ہیں جو اطراف بدن سے جڑی ہوئی ہوتی ہیں اور ان میں کی جو رگ سر میں ہوتی ہے اس کو نامہ کہتے ہیں اور یہ حلق تک پھیلی ہوئی ہے تو اس کو وید کہتے ہیں اور جو سینہ تک پھیلی ہوئی ہے اس کو ابھر کہتے ہیں اور پنڈلی تک پھیلی ہوئی ہے تو اس کو صافن کہتے ہیں ابھر کا ہمزہ زائد ہے۔ (مرقات)

(16) قولہ: لما حضر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ صیغہ مجہول ہے یعنی جب آپ کو وفات آئی، یہ بطور مجاز ہے کیونکہ اس کے بعد آپ جمعرات سے دوشنبہ تک رہے اور ایک قول ہے کہ یہ لما حضرہ ہم الموت کے معنی میں ہے یعنی جب آپ کے پاس موت کی علامتیں آئیں۔ و قولہ: وفى البيت رجال۔ یعنی بہت لوگ تھے و فیہم عمر بن الخطاب یہ دو جملے ہیں دونوں حال ہیں جو لما اور اس کے جواب کے درمیان معترضہ ہیں اور لما کا جواب قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ و قولہ: اکتب لکم کتابا۔ اکتب کو جواب امر ہونے کی وجہ سے جزم ہے۔ و قولہ: لن تضلوا یہ کتابا کی صفت ہے۔ (مرقات)

(17) قولہ: ہلموا اکتب لکم کتابا الخ۔ حضرت مولانا مولوی محمد کرامت علی دہلوی رحمہ اللہ نے سیرت محمدیہ میں فرمایا کہ فرقہ امامیہ نے کہا ہے کہ اس واقعہ میں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے خلاف بہت سے مطاعن (تہمتیں) ہیں۔ الاول پہلا یہ کہ آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام کو رد کیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کلام وحی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ . اِنْ هُوَ اِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ . (النجم، آیت نمبر: 3/4) اور وحی رد کرنا کفر ہے اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا اَنْزَلَ اللّٰهُ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْكٰفِرُوْنَ . (المائدہ، آیت نمبر: 44) جو لوگ فیصلہ نہ کریں اس کے مطابق جو اللہ نے نازل فرمایا ہے تو وہی لوگ کافر ہیں (2) آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف فضول باتوں اور الٹ پلٹ کلام کی نسبت کیا ہے

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) حالانکہ انبیاء علیہم السلام اس سے معصوم ہیں ورنہ ان کے اقوال و افعال پر سے اعتماد اٹھ جائیگا

(3) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آواز بلند کیا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آواز

بلند کرنا حرام ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا

تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَنْ تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنْتُمْ لَا

تَشْعُرُونَ. (49- الحجرات، آیت نمبر: 2) (4) چوتھا یہ کہ آپ نے امت کے حق کو تلف کیا کیونکہ اگر کتاب لکھی

جاتی تو امت پریشان نہیں ہوتی تھی اور اسی لئے امت حیران و پریشان ہوگئی اور اصول و فروع میں مختلف ہوگئی۔ ان

سب کا اجمالی جواب یہ ہے کہ یہ باتیں صرف عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہی صادر نہیں ہوئیں بلکہ حاضرین کی دو

جماعتیں بن گئیں تھیں۔ اور حضرت عباس اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما یہ دونوں بھی حاضر تھے اگر یہ دونوں

حضرات بھی مانعین کی میں سے تھے تو سارے مانعین حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ ہوئے تب تو ان تمام

مطاعن میں وہ دونوں بھی شامل ہو گئے اور اگر وہ دونوں مجوزین یعنی اس کو لانے کیلئے بولنے والوں میں سے تھے تو

دوسرے مطاعن مثلاً آواز بلند کرنا وغیرہ۔ خصوصاً شدید مرض کے موقع پر تو وہ بھی ان مطاعن میں شریک ہو گئے۔

اب رہا مانعین کے روکنے کی وجہ سے امت پریشانی سے دوچار ہوئی تو ان مجوزین حضرات پر واجب تھا کہ اس وقت

کاغذ اور دوات لاتے یا اس کے بعد سہی لانا ان پر واجب تھا کیونکہ یہ واقعہ جمعرات کے دن کا تھا اور آپ صلی اللہ

علیہ وسلم اسکے بعد دو شب تک رہے اور اب جب کہ یہ مطاعن سیدنا عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے علاوہ دوسروں پر بھی وارد

ہوتے ہیں اب یہ اعتراض ساقط ہو جاتا ہے، اور مذکورہ چار مطاعن میں سے پہلا طعن سیدنا علی کرم اللہ وجہہ پر بھی

عائد ہوتا ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خطاب ایتونی صیغہ جمع ہے یہ عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ خاص

نہیں ہے اور اگر یہ حکم فرض تھا تو تمام حاضرین گنہگار ہو گئے اور اگر یہ حکم فرض یا واجب کے درجہ کا نہیں تھا بلکہ ارشاد

واستجاب کے درجہ کا تھا تو عمر اور دوسرے کوئی بھی مطعون اور قابل ملامت نہیں ہوئے کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ

وسلم کا حکم جو ارشاد یا صلاح کے درجہ کا ہوتا ہے تو اس پر اجماع ہے کہ اس کے خلاف کرنا گناہ نہیں ہے۔

اب تفصیلی جواب تم کو جو کچھ سنایا جا رہا ہے اس کو غور سے سنو۔ اب رہا پہلا طعن اس کے ہر قضیہ میں واضح فساد ہے

کیونکہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول کو رد نہیں کیا بلکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

سے اس حالت میں تھکن اور مشقت کو دور کر کے آپ کی راحت کا خیال فرمایا اور جب حضرت عمر نے دیکھا کہ

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنے دست شریف سے لکھنے یا لکھوانے میں آپ پر کھلی تکلیف ہے تو آپ کو تکلیف دینا

جائز نہیں رکھا اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ادب کی خاطر خطاب نہیں کیا بلکہ حاضرین سے خطاب کیا قرآن



(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) مجید میں احکام کے مکمل ہونے کا اعلان ہو چکا ہے، کیونکہ اس وقت سے تین ماہ قبل عظیم آیت: **الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَاتَّمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا** (المائدہ، آیت نمبر: 3) نازل ہوئی اور آیت مذکورہ نے دین میں اب کسی بھی قسم کا نسخ یا تبدیلی اور زیادتی کو مکمل طور پر ختم کر دیا ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حسبنا کتاب اللہ (ہمیں اللہ کی کتاب کافی ہے) کہہ کر اسی آیت کی طرف اشارہ کیا ہے اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس وقت کوئی نیا معاملہ جو کتاب اللہ میں نہیں ہے لکھوایا جاتا تو اس آیت کی تکذیب ہوتی اور یہ امر محال ہے پس اس سے ظاہر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصد ان سابقہ احکام کی تاکید تھا جو قرآن مجید میں نازل ہوئے ہیں اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جو فرمایا کہ آپ پر مرض کا غلبہ ہے اور ہمارے پاس اللہ کی کتاب موجود ہے اس پر شاہد عدل ہے۔ پس اس سے واضح طور پر یہ معلوم ہو گیا کہ عمر رضی اللہ عنہ کی جانب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کو رد کرنے کی نسبت بالکل غلط اور باطل ہے اور اکثر اوقات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کے بکثرت معاملات و مکالمات رونما ہوئے ہیں اور منجملہ ان کے جنگ بدر کے قیدیوں سے فدیہ لینے کا قصہ ہے، منافق عبداللہ بن اُبی پر نماز جنازہ نہ پڑھنے کی بات اور ازواج مطہرات کے لئے پردہ کی بات، مقام ابراہیم کو نماز کی جگہ بنانے کی بات ہے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے احزاب (کفار قریش) سے مدینہ منورہ کے ایک تہائی کھجور پر صلح کرنے کا ارادہ فرمایا تاکہ وہ واپس چلے جائیں تو اس معاملہ میں سعد بن عبادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس سے انکار کیا اور اس کی مخالفت کی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سعد کے قول کو اختیار فرمایا اور اسی طرح حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حکم فرمایا: نکلو اور اعلان کرو کہ جو کوئی شخص اخلاص کے ساتھ اس کلمہ لا الہ الا اللہ کی گواہی دے گا وہ جنت میں جائیگا، تو انہوں نے حضرت عمر کو اس کی اطلاع دی تو حضرت عمر نے ان کے سینہ میں ایک ایسا دھکا دیا کہ ابو ہریرہ زمین پر گر گئے اور فرمایا تم اس کا اعلان مت کرو کیونکہ تم اگر اس کا اعلان کرو گے تو اس پر لوگ بھروسہ کر لیں گے اور عمل کو چھوڑ دیں گے تو حضرت ابو ہریرہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی اطلاع دی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم اس وقت اس کو مت بولو اور ان کو عمل کرنے دو۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر کے قول کو قائم رکھا اگر منفعت و مصالح کی یہ باتیں وحی کا رد ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام کا رد ہیں تو پھر تمہارا اس معاملہ میں کیا جواب ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور کفار کے درمیان مقام حدیبیہ میں معاہدہ لکھا گیا اور سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے من محمد رسول اللہ لکھا اور کفار نے اس کا انکار کیا اور کہا اگر ہم آپ کی رسالت کا اقرار کرتے تو آپ سے جنگ نہ کرتے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا اس کو مٹا دو مگر علی رضی اللہ عنہ نے اس کو نہیں مٹایا اور یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کے خلاف ہوا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دست مبارک سے اس کو مٹایا اور مخالفت کی یہ صورت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) کے حکم کو رد کرنا نہیں کہلاتا اور علامہ محمد بن بابویہ نے امالی میں اور علامہ دلیلی نے ارشاد القلوب میں روایت کیا کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کو (7) سات دراہم عطا فرمائے اور فرمایا یہ علی کو دیدو اور ان کو حکم دو اپنے گھر والوں کے لئے کھانا خریدیں ان پر بھوک کا غلبہ ہے تو حضرت علی کو وہ دراہم دیدیں اور فرمائیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کو حکم دیا کہ ہمارے لئے کھانا خریدیں تو حضرت علی وہ دراہم لے کر گھر سے کھانا خریدنے کے لئے نکلے تو انہوں نے ایک شخص کو کہتے ہوئے سنا کون خوشحال وقت پر ادا کرنے والے کو قرض دے گا تو آپ نے اس شخص کو یہ دراہم عنایت فرمادیئے۔

اب رہا وجہ اول کا دوسرا مقدمہ، وہ بھی عقلاً اور نقلاً باطل ہے، عقلاً باطل ہونا اس لئے کہ بات معلوم ہے رسول کے معنی ہیں مبلغ الاحکام یعنی احکام کو پہنچانے والے اور جب ہم اس کی نسبت اللہ سبحانہ کی طرف کرتے ہیں تو اس کے معنی ہوتے ہیں اللہ کے احکام کو پہنچانے والے اس سے یہ ثابت ہوا کہ نبی وہ ہیں جن کی طرف اللہ کی طرف سے وحی بھیجی جاتی ہے اس سے نہیں ثابت ہوتا کہ آپ کے تمام اقوال اللہ کی طرف سے وحی کئے جاتے ہیں۔

اور نقلاً باطل ہونا اس لئے کہ اگر آپ کے تمام اقوال وحی منزل من اللہ ہوتے تو قرآن مجید میں آپ پر اللہ کی طرف سے ”عَفَا اللَّهُ عَنْكَ، لِمَ اَذْنْتَ لَهُمْ“، ”وَلَا تَكُنْ لِلْخَافِيْنَ حَصِيْمًا. وَاسْتَغْفِرِ اللّٰهَ“، ”وَلَا تُجَادِلْ عَنِ الَّذِيْنَ يَخْتَانُوْنَ اَنْفُسَهُمْ“، ”لَوْ لَا كِتَابٌ مِّنَ اللّٰهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِیْمَا اَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيْمٌ“ کا عتاب نہ ہوتا۔ اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ جنگ تبوک میں یہ نہیں فرماتے تھے اتخلفنی فی النساء والصبیان کیا آپ مجھے عورتوں اور بچوں میں چھوڑ رہے ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم معراج کی رات نماز میں تخفیف کے لئے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے مشورہ سے بار بار نہیں جاتے تھے۔ علامہ ابن بابویہ نے ان باتوں کا کتاب المعراج میں ذکر کیا ہے اور اگر یہ وحی کا رد ہوتا تو سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور سیدنا موسیٰ علیہ السلام سے یہ امور صادر نہیں ہوتے تھے۔ اور جس طرح سیدنا موسیٰ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے بار بار رجوع کیا۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَ اِذْ نَادٰی رَبُّكَ مُوسٰی..... الایہ جب آپ کے رب نے موسیٰ کو آواز دیا کہ تم ظالم قوم قوم فرعون کے پاس جاؤ کہو کیا تم اللہ سے نہیں ڈرتے تو موسیٰ نے کہا میں اندیشہ کرتا ہوں کہ وہ مجھے جھٹلائیں گے اور میرا سینہ تنگ ہوگا اور میری زبان نہیں چلے گی آپ ہارون کو بھی رسول بنا کر بھیجئے ان کے پاس میرا ایک قصور ہے میں اندیشہ کرتا ہوں کہ وہ مجھے قتل کر دیں گے۔ (26- الشعراء، آیت نمبر: 10/14)

علامہ عینی نے علامہ مازری سے نقل کرتے ہوئے فرمایا اس میں اختلاف نہیں ہے کہ اوامر کے ساتھ کبھی ایسے قرائن ہوتے ہیں کہ ان کو وجوب سے استحباب کی طرف پھیر دیتے ہیں اور وہ علماء جنہوں نے یہ کہا کہ اوامر اباحت کے لئے ہوں تو ان کے پاس اس کا عکس یعنی قرائن اس کو وجوب وغیرہ جیسے دیگر معانی کی طرف پھیر دیتے ہیں۔ اس

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) لئے ممکن ہے ان کے پاس ایسے قرآن پائے گئے ہوں جو عدم وجوب پر ہی نہیں بلکہ امر اختیاری پر دلالت کرتے ہیں اور ہو سکتا ہو آپ نے یہ سمجھا ہو کہ حضور علیہ الصلاۃ والسلام سے یہ حکم بقصد وجوب صادر نہیں ہوا۔ اب رہی وجہ طعن میں سے دوسری وجہ یہ کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہجر و ہزیان (بے معنی باتوں کی) نسبت کی ہے یہ بھی ساقط الاعتبار ہے کیونکہ روایات میں جو لفظ آیا ہے وہ قالوا اھجر استفہام انکاری کے ہمزہ کے ساتھ ہے اس پر لفظ استفہم وہ دلالت کرتا ہے اور اگر صحابہ کی غرض ہزیان کا اثبات اور آپ کی طرف اس کی نسبت کرنا ہوتا تو استفہم وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کرو) نہیں کہتے بلکہ خلوا (اس کو چھوڑ دو) کہتے تھے۔

اب رہی تیسری وجہ طعن یہ بھی باطل ہے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی آواز پر آواز بلند کرنا منع ہے اور آپس میں آواز بلند کرنا یہ ایک قسم سے مناظرہ اور بحث و مباحثہ ہے جو ان حضرات کی عادت تھی اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: ”لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ“ اپنی آوازوں کو نبی کی آواز پر بلند مت کرو۔ اور اللہ سبحانہ نے یہ نہیں فرمایا کہ تم نبی کے پاس اپنی آوازوں کو آپس میں بلند مت کرو، پھر اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے ”كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ“ فرمایا اس آیت سے یہ معلوم ہوا کہ آپس میں ایک دوسرے پر آواز بلند کرنا جائز ہے۔

اور یہ کیسے معلوم کیا جائے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے آواز بلند کی تم پہلے آواز بلند کرنے کو ثابت کرو پھر بحث کرو، اور حجرہ میں بہت سے حضرات تھے اور ایک دوسرے کے ساتھ گفتگو میں آوازیں بلند ہو جاتی ہیں اور اس پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد لاینبغی عندی تنازع (میرے پاس بحث و مباحثہ مناسب نہیں) سے اس بات کا پتہ چلتا ہے۔ اور یہ بھی معلوم ہوتا ہے یہ بحث و مباحثہ ان کا آپس میں تھا اور قوموا عنی تم میرے پاس سے اٹھ جاؤ آپ کا یہ فرمان مانعین اور مجوزین تمام حاضرین کے لئے تھا۔

اور اس گفتگو کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پانچ (۵) دن رہے ان پانچ دنوں میں حضرت عمر تو ہر وقت حاضر نہیں تھے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان دنوں عمر کی غیر موجودگی میں کیوں نہیں لکھوائے ”سُبْحٰنَكَ هٰذَا بُهْتَانٌ عَظِيْمٌ“ (النور، آیت نمبر: 16) (اے اللہ تو پاک ہے یہ بہتان عظیم ہے)

اب رہا اس طعن کا عقلی جواب یہ ہے کہ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے پاس سے اس فرمان کے لکھوانے پر مامور تھے تو اس کے بعد کے پانچ دنوں میں چھوڑتے نہیں تھے جمعرات کا ماقبی دن اور جمعہ کا کامل دن ہفتہ کا پورا دن اتوار کا پورا دن تو ایسی صورت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا (نعوذ باللہ) تبلیغ میں مدانت کرنا لازم آتا ہے اور یہ آپ کے معصوم ہونے کے خلاف ہے۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”يٰۤاَيُّهَا الرَّسُوْلُ بَلِّغْ مَا اُنزِلَ اِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ ، وَاِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ“ (5، المائدۃ، آیت نمبر: 67)

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) (نعوذ باللہ من ذلک) اور اگر آپ کا اس کے لکھوانے کا ارادہ کرنا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد سے ہے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے کہنے کی بناء پر اس سے رجوع کر لیا تو یہ پردہ کے مسئلہ اور قیدیوں کو چھوڑنے کے مسئلہ اور اس کے علاوہ وحی کے موافق آپ کے دیگر موافقات کی طرح ہو گیا اور اگر اس لکھوانے میں امت کے لئے رحمت و شفقت تھی تو حاشا آپ اس کو کیسے چھوڑ سکتے تھے۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا ارشاد ہے: "لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ" (التوبة، آیت نمبر: 128) بلاشبہ تمہارے پاس تم میں سے ایک رسول آگئے ان پر تمہاری تکلیف گراں ہے مومنین کی بھلائی کے چاہنے والے ہیں اور رؤف و رحیم ہیں۔

دوسری عقلی دلیل: اس جدید فرمان مبارک سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصود سابق شارح کی تاکید یا اس کا نسخ ہوگا، دوسری صورت میں "الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ" کی تکذیب ہو جائیگی اور پہلی صورت میں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے امت کے کسی حق کو تلف نہیں کیا کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تاکید اللہ سبحانہ کی تاکید سے اعلیٰ نہیں ہے۔ اور بہت مرتبہ اللہ تعالیٰ کی تاکید کی طرف توجہ نہیں کرتے تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تاکید کی طرف ان کی کیا پرواہ ہوتی ہے۔ اور اس پر دلیل وہ روایت ہے جو سعید بن جبیر عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم صحیحین میں مروی ہے اشتد برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وجعه الخ یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر بیماری شدید ہوگئی تو آپ نے فرمایا تم میرے پاس ایک شانہ کی ہڈی لاؤ۔ میں تمہارے لئے ایک فرمان لکھ دیتا ہوں میرے بعد تم ہرگز پریشان نہیں ہوں گے تو وہ آپس میں بحث مباحثہ کئے اور بولے کیا آپ ہم کو چھوڑ دے رہے ہیں آپ سے پوچھ لو۔ اور گھر میں چند حضرات تھے جن میں عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی تھے تو آپ نے فرمایا آپ پر بیماری کا غلبہ ہے اور تمہارے پاس قرآن ہے۔ اللہ کی کتاب تمہارے لئے کافی ہے اس روایت سے واضح طور پر معلوم ہو رہا ہے کہ ان کا یہ اختلاف ان کے آپس میں عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اس گفتگو سے پہلے کا ہے اور اگر یہ واجبات میں سے تھا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے بعد کے ان پانچ دنوں میں اس کو ہرگز چھوڑتے نہیں تھے پھر آپ نے ان کو تین چیزوں کی وصیت فرمائی مشرکین کو جزیرۃ العرب سے نکال دینا اور دود کو ان کا حق دینا اور اب رہی تیسری بات راوی اس کو بھول گیا، اور وہ حضرت اسامہ کی فوج کی تیاری۔ پس تمام قیل و قال کے بعد یہ ثابت ہوتا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی یہ گفتگو کتابت سے روکنے کے لئے نہیں تھی بلکہ صحابہ کی تسلی کے لئے تھی۔ اور اگر حضرت عمر اس معاملہ میں غلطی پر تھے تو سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنی تمام زندگی میں کیوں اس کا ذکر نہیں فرمایا اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے سوا کسی سے بھی اس معاملہ میں افسوس ظاہر نہیں ہوا۔

کے بعد تم کبھی فکر مند نہیں رہو گے، حضرت عمر نے فرمایا آپ پر بیماری کا غلبہ ہے اور تمہارے پاس قرآن موجود ہے تمہارے لئے اللہ کی کتاب کافی ہے (18) پس اہل بیت اختلاف کئے اور بحث کئے

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) اور اگر تم یہ کہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان تصلوا بعدی یہاں ضلال کے معنی دین میں خلل واقع ہونے کے ہیں تو تمہارا اس معاملہ میں کیا جواب ہے تو میں جواب میں کہتا ہوں کہ لفظ ضلال کبھی تو دین میں گمراہی کے معنی میں آتا ہے اور کبھی دنیاوی امور میں خرابی کے معنی میں آتا ہے۔ جیسا کہ اس آیت میں ”اِذْ قَالُوا لِيُوسُفُ وَأَخُوهُ أَحَبُّ إِلَيْنَا مِنَ اللَّهِ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ، إِنَّ أَبَانَا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ“ (سورۃ یوسف، آیت نمبر: 8) اور یہ آیا ہے ”إِنَّكَ لَفِي ضَلَالِكَ الْقَدِيمِ“ (سورۃ یوسف، آیت نمبر: 95) حالانکہ یوسف علیہ السلام کے بھائی کافر نہیں تھے اس سے ان کی مراد سوء تدبیر یعنی غلط تدبیر ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہاں مراد حکومتی انتظامات کی تدبیر ہے دین کی گمراہی مراد نہیں ہے۔

اس معنی کی دلیل قطعی یہ ہے کہ 23 تینیس سال میں وحی اترتی رہی۔ ان ہی کی ہدایت اور دفع ضلالت کے لئے اگر وہ کافی نہیں ہے تو یہ چند سطور ان کی ہدایت اور دفع ضلالت کے لئے کیسے کافی ہو جائیں گے۔

اور اگر یہ کہا جائے کہ یہ فرمان سیدنا علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خلافت کا تھا۔ سیدنا عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے روکنے سے اس میں توقف اور رکاوٹ ہو گئی تو ہم یہ کہتے ہیں اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی مراد خلافت کا فرمان لکھانا تھا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم ابوبکر کی خلافت کا فرمان لکھانا چاہتے تھے۔ جیسا کہ صحیح مسلم میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میرے پاس اپنے والد اور بھائی کو بلاؤ میں ان دونوں کیلئے ایک فرمان لکھ دوں گا، میں اندیشہ کرتا ہوں کوئی آرزو کرنے والے آرزو کریں گے یا کوئی کہنے والے یہ کہیں گے کہ میں زیادہ مستحق ہوں حالانکہ اللہ اور مسلمان اس کا انکار کرتے ہیں سوائے ابوبکر کے اور اس وقت میں عمر موجود نہیں تھے۔ اب رہا حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خلافت اس کو لکھانے کی ضرورت ہی نہیں۔ کیونکہ آپ جب غدیر خم پر پہنچے تو سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ولایت کا خطبہ دیا اور فرمایا انہ مولیٰ لکل مومن ومومنة آپ ہر مسلمان مرد و عورت کے مولا ہیں، ساری خلقت جب اس خطبہ سے آپ کو خلیفہ بنانے کا عمل نہیں کی تو یہ چند سطر کے خطبہ پر وہ کیسا عمل کر کے خلیفہ بنائیں گے۔ پس خلاصہ کلام یہ ہے کہ نہ لکھنے میں امت کے کسی حق کا اتلاف بالکل نہیں ہے حضرت محقق کرامت علی دہلوی رحمہ اللہ کی بات ختم ہو گئی۔

(18) قولہ: حسبکم کتاب اللہ. یہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول ہے اور علماء کا اتفاق ہے کہ آپ کا یہ قول آپ کی فتنہ و فضائل اور نظر و فہم کے دقائق کی دلائل میں سے ہے اس لئے آپ کو اندیشہ ہوا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

ان میں سے کوئی کہتے تھے قریب کر دو آپ کے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لکھ دیں گے ان میں سے وہ کہتے تھے جو حضرت عمر نے فرمایا: اور جب وہ آوازیں اور اختلاف زیادہ کئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے پاس سے اٹھ جاؤ عبید اللہ نے فرمایا حضرت ابن عباس فرماتے تھے کہ مصیبت بھر پور مصیبت وہ ہوئی (19) جو حائل ہوئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان کیا ورنہ ان کے لئے اس فرمان کو لکھنے کے درمیان حائل ہوئی ان کے اختلاف کرنے اور آوازیں کرنے کے درمیان۔

13/7417- اور سلیمان بن ابی مسلم کی روایت میں ہے کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا

جمعرات کا دن کیا جمعرات کا دن بھر آپ روئے اس قدر کہ آپ کے آنسو نکلریں کو بھگو دیئے۔ میں نے کہا اے ابن عباس جمعرات کا دن کیا ہے تو فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مرض شدید ہو گیا تو آپ نے فرمایا ائتونی بکتف تم میرے پاس ایک شانہ کی ہڈی لاؤ (20) میں تمہارے لئے ایک فرمان

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) ایسے امور لکھیں کبھی امت اس کو نہ کر سکے اور اس پر عقوبت کے مستحق ہو جائیں کیونکہ وہ احکام منصوص ہوں گے اور اس میں اجتہاد کی کوئی گنجائش نہیں رہے گی۔ اور آپ حسبکم کتاب اللہ کہہ کر قرآن مجید کی آیت ”مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ“ اور ”الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ“ کی طرف اشارہ فرمایا ہے۔

(19) قولہ: ان الرزية. یعنی مصیبت اور بڑی مصیبت یا حال سے مراد وہ حالت جو حائل اور مانع ہو گئی۔ قولہ: حتی بل دفعه الحصى. یہاں تک بے حساب آنسو بہہ نکلے اور زمین کی نکلریں تک پہنچ گئے۔ اور آپ کا رونا ہو سکتا ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کی یاد آنے اور ظاہری حیات کے فقدان کے ذکر سے غم تازہ ہو جانے کی بناء پر ہوا ہو۔ یا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے لکھنے کی وجہ سے جو خیر اور بھلائی حاصل ہوئی تھی اس کے چھوٹ جانے کے خیال سے رونا آیا ہو۔ اس مقام میں یہ توجیہ زیادہ واضح ہے۔ (ماخوذ از مرقات)

(20) قولہ: قولہ: ائتونی بکتف. علامہ قرطبی نے فرمایا: ائتونی فعل امر ہے اور ما مور کا حق ہے تعمیل حکم میں جلدی کرے لیکن حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور صحابہ کی ایک جماعت پر یہ ظاہر ہوا کہ یہ حکم وجوب کا نہیں ہے بلکہ زیادہ مناسب چیز کی رہنمائی کے لئے ہے پس ان حضرات نے اس کو اس لئے مناسب نہیں سمجھا کہ موجودہ حالت میں اس سے حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کو مشقت ہوگی جب کہ اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد: ”مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ“ اور اللہ کا ارشاد: ”تَبَيَّنَا لِكُلِّ شَيْءٍ“ ان کے سامنے تھا اسی لئے آپ نے حسبنا کتاب اللہ فرمایا۔ اور ایک دوسری جماعت کو یہ خیال آیا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا لکھنا بہتر تھا کیونکہ اس میں حکم کی بجا آوری اور مزید

لکھ دیتا ہوں (21) اس کے بعد کبھی فکر مند نہیں ہوئے وہ اور آپس میں بحث کئے اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بحث مناسب نہیں ہے تو انہوں نے کہا آپ کا کیا معاملہ ہے (22) کیا آپ چھوڑ کر جا رہے ہیں تم آپ سے پوچھ لو تو وہ بار بار آپ سے پوچھنے لگے تو آپ نے فرمایا تم مجھے چھوڑ دو مجھے

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) وضاحت ہو جاتی تھی۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ان کو اٹھ جانے کا حکم دینے سے بھی یہ بات واضح ہو رہی ہے کہ آپ کا فرمان اختیاری تھا۔ اور کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے بعد چند دن رہے اور صحابہ کو اس کا دوبارہ حکم نہیں فرمائے اور اگر یہ امر واجب ہوتا تو ان کے اختلاف کی وجہ سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس کو چھوڑتے نہیں تھے کیونکہ آپ نے کوئی بھی حکم کسی بھی مخالفت سے نہیں چھوڑا واللہ اعلم۔ (عمدۃ القاری)

(21) قولہ: اکتب لکم کتابا۔ موجودہ تصحیح شدہ تمام نسخوں میں ”اكتب“ کو جزم ہے۔ ایسی صورت میں لاتصلوا بعدہ ابدا کو جزم ہونا مشکل ہو جاتا ہے اس کی ایک وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ وہ ایک شرط مقدر ہو یعنی ان کتب لکم و عملتم بہ لاتصلوا یعنی اگر تمہارے لئے وہ لکھ دی جائے اور تم اس پر عمل کرو گے تو تم پریشان نہیں ہوں گے۔ یعنی تم پریشان لوگوں میں نہیں رہیں گے۔ اور ایک نسخہ میں ان لاتتصلوا ہے یہ بالکل واضح بات ہے یعنی تاکہ تم پریشان نہ ہوں۔ و قولہ: لاینبغی عند نبی تنازع۔ اس میں یہ بات کہی گئی ہے کہ یہ عبات مجملہ مرفوع حدیث کے ہے اور اس کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے جو کتاب العلم میں گزر چکی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں و لاینبغی عندی التنازع اور اس بات کا بھی احتمال ہے کہ یہ کلام مدرج ہو اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا کلام ہو۔ اور بظاہر یہ بات معلوم ہوتی ہے۔ (لمعات)

(22) قولہ: اھجر۔ ہر حرف پر فتح (زبر) ہے کیا مرض کی وجہ سے آپ فضول گفتگو کئے ہیں ایسا ہرگز نہیں ہے۔ اور اس کو خبر یہ نہیں بنایا جاسکتا ہے اسی صورت میں یہ بری اور فضول گفتگو ہو جائیگی اور اس کے قائل حضرت عمر ہیں اور آپ کے بارے میں ایسا خیال تک نہیں ہو سکتا اور استفہمواہ کا جملہ اس پر دلالت کرتا ہے ورنہ آپ خلوہ (اسکو چھوڑو) فرماتے تھے۔ و قولہ: فالذی انا فیہ یعنی میں جو اللہ تعالیٰ کے مراقبہ اور اس سے ملاقات کی تیاری میں ہوں اور اس کی فکر میں ہو وہ اس چیز سے افضل ہے جس کی طرف تم مجھ کو بلا رہے ہو۔ یعنی تمہارے اس اختلاف اور شور و گربڑ سے افضل ہے۔ و قولہ: اجیز والوفد۔ یعنی تمہارے پاس آنے اور تمہارے اطراف سے تمہاری پاس پہنچنے والوں کا اکرام کرو۔ اور تمہارے پاس جو انعام و عطا یا ہیں وہ ان کو عطا کرو۔ و قولہ: سکت۔ علامہ نووی نے فرمایا سکت اختیار کرنے والے وہ حضرت ابن عباس اور بھولنے والے حضرت سعید بن جبیر ہیں۔ حضرت مہلب نے کہا تیسری بات جیش اسامہ کی تیاری ہے۔ (ماخوذ از مرقات)

چھوڑ دو میں جس چیز میں ہوں وہ اس چیز سے بہتر ہے جس کی طرف تم مجھے بلائے ہو، پھر آپ نے ان کو تین باتوں کا حکم فرمایا اور فرمایا مشرکین کو جزیرۃ العرب سے نکال دو۔ اور وفد کے ساتھ اچھا سلوک کرو۔ ان کا حق دید و جیسا میں ان کو حق دیا کرتا تھا۔ اور تیسری بات کے بارے میں خاموش رہے یا انہوں نے اس بات کو کہا مگر میں اس کو بھول گیا یہ سفیان نے کہا یہ سلیمان کا قول ہے۔ (متفق علیہ)

14/7418- حضرت امام احمد نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کیا ہے وہ

فرمائیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شدید بیمار ہوئے تو آپ نے حضرت عبدالرحمن بن ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے فرمایا میرے پاس ایک شانہ کی ہڈی یا ایک تختی لاؤ میں ابوبکر کے لئے ایک فرمان لکھتا ہوں ان پر کوئی اختلاف نہ ہو جب عبدالرحمن اٹھنے لگے تو فرمایا اے ابوبکر لوگ تمہارے بارے میں اختلاف کریں اس سے اللہ اور مومنین انکار کرتے ہیں اور امام بخاری کی روایت ہے میں ارادہ کیا کہ ابوبکر اور ان کے بیٹے کو بلاؤں اور ان کو ولی عہد بناؤں (23) کہ کہیں کہنے والے کہیں گے یا

(23) قوله: واعهد. یعنی میرے بعد ابوبکر کی خلافت کے لئے وصیت کروں اور ان کو ولی عہد بناؤں، ان یقول القائلون تاکہ کہنے والے یہ نہ کہیں یا اس اندیشہ سے کہ کہنے والے یہ کہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوبکر کی خلافت کے لئے فرمایا حالانکہ اس میں اس امامت کبریٰ کی طرف اشارہ موجود ہے۔

او یتمنی المتمنون یعنی آپ کے سوا کسی دوسرے کے لئے یا خود اپنے لئے خلافت کی تمنا کرنے والے یہاں کلمہ اوشک نہیں بلکہ تفریح کا ہے۔ وقوله: ثم قلت یعنی دل میں اور ظاہری طور پر بھی بولا یا بی اللہ یعنی ابوبکر کی خلافت کے سوا کسی دوسرے کے لئے اللہ انکار کرتا ہے اور مومنین بھی خلافت کے لئے ابوبکر کے سوا دوسرے کے لئے انکار کرتے ہیں اور یدفع اللہ میں لفظ اوشک راوی ہے ویسا بی المومنون. مسلمان بھی انکار کریں گے۔ کیونکہ میں نے امامت صغریٰ میں ان کو خلیفہ بنایا ہے تو امامت کبریٰ کی علامت ہے جیسا کہ بعض بزرگ صحابہ نے سمجھا ہے کیونکہ اختلاف کے وقت انہوں نے کہا تھا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے دین کے لئے ان کو منتخب فرمایا تو کیوں ہم ان کو اپنے امور دنیا کے لئے منتخب نہ کریں۔ پس یہ ہر سمجھدار شخص کے لئے ایک کھلی دلیل اور اعلیٰ درجہ کی وضاحت ہے پھر آپ کے اس ارشاد میں کہ اللہ اور مومنین دوسرے کی خلافت کے لئے انکار کرتے ہیں اس میں حضرت صدیق کی خلافت کی حقیقت سے انکار پر تکفیر کا اشارہ ہے۔ اے اللہ سوائے اس کے کہ یہ کہا جائے



تمنی کرنے والے تمنی کریں گے پھر میں نے کہا اللہ تعالیٰ انکار کرے گا اور مسلمان دفع کریں گے یا اللہ دفع کرے گا اور مسلمان انکار کریں گے۔

**15/7419**۔ اور امام مسلم نے ان الفاظ میں روایت کیا ہے قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الخ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے مرض کے زمانہ میں مجھ سے فرمایا تم میرے ابو بکر تمہارے والد اور تمہارے بھائی کو بلاؤ تاکہ میں ایک فرمان لکھ دو میں اندیشہ کر رہا ہوں کوئی تمنا کرنے والا تمنا کرنے لگے یا کوئی کہنے والا کہنے لگے میں زیادہ مستحق ہوں جب کہ اللہ اور مسلمان سب انکار کرتے ہیں سوائے ابو بکر کے۔ (مسلم)

**16/7420**۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ انہوں (24) نے فرمایا: ہائے میرا سر تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اگر ایسا ہو جب کہ میں ہوں تو میں تمہارے لئے مغفرت طلب کروں گا اور تمہارے حق میں دعاء کروں گا، عائشہ رضی اللہ عنہا نے عرض کیا: ہائے (25) ہلاکت، قسم بخدا کیا میں یہ گمان کروں گی کہ آپ میری موت چاہتے ہیں اور اگر ایسا ہی ہو تو آپ

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) یہاں مومنین اکثر مومنین مراد ہیں۔ اور اس میں اس بات کو ثابت کرنا ہے کہ منکرین کا جمہور قول مسلمین کے مخالف ہے۔ علامہ ابن ملک نے فرمایا مطلب یہ ہے کہ میں اس بات کی وصیت کرنے کو اس لئے چھوڑ دیا ہوں اس لئے اللہ تعالیٰ آپ کے سوا کسی دوسرے کے خلیفہ ہونے کا انکار کرتا ہے اور مسلمان بھی آپ کے سوا کسی دوسرے کو روک دیں گے۔

کسی دوسرے کے خلیفہ بننے کو روک دیں گے۔ اس میں حضرت ابو بکر کی فضیلت ہے، اور جو ہونے والا ہے اس کی اطلاع ہے چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جیسا فرمایا تھا ویسا ہی واقع ہوا۔ (ماخوذ از مرقات)

(24) قولہ: قالت: (انہوں نے فرمایا) یعنی ان کے سر کی سخت تکلیف کی وجہ سے فرمایا "وارأساہ" (ہائے میرا سر)

سر کی شدت تکلیف کی وجہ سے پکارا اور موت کی جانب اشارہ کیا۔ (مرقات)

(25) قولہ: واٹکلہا (ہائے ہلاکت) ثناء کو زبرد اور پیش ہے جس کے معنی موت و ہلاکت کے اور محبوب اور بچہ گو م پانے کے ہیں، یہاں کلام کی حقیقت مراد نہیں بلکہ یہ ایسا جملہ ہے جو تکلیف اور مصیبت کے وقت لوگوں کی زبانوں پر جاری ہوتا ہے۔

اپنے اس دن کے آخر میں اپنی کسی اور زوجہ مطہرہ کے پاس آرام (26) فرمائیں گے تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بلکہ میرے سر میں تکلیف ہے، یقیناً میں نے سوچا ہے یا فرمایا میں نے ارادہ کیا ہے کہ ابوبکر اور ان کے صاحبزادے کو بلاؤں اور ان کے لئے خلافت کا عہد لے لوں کہ کہیں کہنے والے کہنے نہ لگیں اور تمنا کرنے والے تمنا نہ کریں پھر میں نے کہا اللہ تعالیٰ اس کا انکار کرے گا اور مسلمان اس کو دفع کریں گے یا فرمایا: اللہ تعالیٰ اس کو دفع کرے گا اور مسلمان اس کا انکار کریں گے۔ (بخاری)

17/7421۔ انہی سے روایت ہے: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک دن ایک جنازہ (27)

کی تدفین کے بعد بقیع سے میرے پاس واپس تشریف لائے تو آپ نے مجھ کو دوسرے محسوس کرتا ہوا پایا جبکہ میں کہہ رہی تھی: ہائے میرا سر، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بلکہ اے عائشہ! میرے سر میں درد ہے اور تمہیں کیا نقصان ہے اگر تم مجھ سے پہلے وصال کر جاؤ کیونکہ میں تمہیں غسل دوں گا، کفن دوں گا تمہاری نماز پڑھوں گا اور تمہاری تدفین انجام دوں گا، میں عرض کی: خدا کی قسم! مجھے محسوس ہوتا ہے کہ اگر آپ نے ایسا کر لیا تو آپ میرے کمرے میں اپنی دوسری زوجہ مطہرہ کے ساتھ آرام فرمائیں گے، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تبسم فرمایا پھر آپ کا وہ مرض شروع ہو گیا جس میں آپ کا وصال ہوا۔ (دارمی)

صاحب درمختار نے کہا: راجح قول کے مطابق شوہر کو اس کی بیوی کے غسل سے اور اس کو چھونے سے منع کیا جائے گا، اسے دیکھنے سے نہیں۔ (منیہ) اور ائمہ ثلاثہ نے فرمایا: شوہر کا بیوی کو

(26) قولہ مُعْرَسَا (آرام فرمائیں گے) میم کو پیش پھر جزم پھر زیر ہے اور ایک نسخہ میں راء کو تشدید ہے یعنی کسی زوجہ کے پاس گزریں گے، ”بل انا و اراسا“ (بلکہ میرے سر میں تکلیف ہے) ”بل“ گفتگو کا رخ تبدیل کرنے کے لئے ہے یعنی تم اپنے سر کی جو تکلیف پاتی ہو اسے چھوڑ دو اور میری تکلیف کی طرف متوجہ ہو جاؤ کیونکہ وہ تمہارے معاملہ سے اہم ہے۔ (مرقات)

(27) قولہ: من جنازة (ایک جنازے کی تدفین کے بعد) یعنی جنازے کے سبب سے، وہ مفعول لہ ہے اور ”من البقیع“ ”رجع“ سے متعلق ہے ”دفنتک“ (اور تمہاری تدفین انجام دوں گا) اس میں اس بات کی جانب اشارہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ظاہری حیات میں عائشہ رضی اللہ عنہا کا وصال کرنا حضور کے وصال کے بعد اُن کے باحیات رہنے سے بہتر ہے۔ ”لکأنی بک“ یعنی اللہ کی قسم! گویا میں آپ کے ساتھ لگی ہوں، علامہ طیبی

غسل دینا جائز ہے کیونکہ علی رضی اللہ عنہ نے فاطمہ رضی اللہ عنہا کو غسل دیا، ہم کہتے (28) ہیں: یہ واقعہ زوجیت کے باقی رہنے پر محمول کیا جائے گا کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: ہر سسرالی اور نسبی رشتہ موت کی وجہ سے منقطع ہوتا ہے سوائے میرے سسرالی اور نسبی رشتہ کے، اسی وجہ سے اس حدیث پاک میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں تمہیں غسل دوں گا۔

18/7422۔ انہی سے روایت ہے: کہ مجھ پر اللہ کی نعمتوں میں یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) رحمۃ اللہ علیہ نے کہا: اس میں ”لام“ قسم محذوف کا جواب ہونے کی وجہ سے ہے اور مذکورہ جملہ حال اور ذوالحال کے درمیان معترضہ ہے، مطلب یہ ہے کہ: اللہ کی قسم! میں ضرور آپ کے بارے میں سمجھتی تھی جبکہ معاملہ ایسا تھا۔ فعرست فیہ ببعض نساءک (تو آپ اس میں اپنی کسی زوجہ مطہرہ کے ساتھ آرام فرمائیں گے) ”عرست“ راء کو تشدید ہے صحاح میں مذکور ہے: اعرس الرجل باھلہ، مرد اپنی بیوی کے ساتھ خلوت اختیار کرے اور عرس مت کہو وہ عام لوگ کہتے ہیں اھ اور حدیث پاک اہل لغت کے خلاف حجت ہے سوائے یہ کہ تعریس سے مراد یہاں رات کے آخری حصہ میں یا مَحَلِّی بِالطَّبَع ہونے کے لئے کسی بھی وقت استراحت کی خاطر اترنا ہے اور وہ جماع سے کنایہ ہے یا اسے استعارہ تبعیہ کے باب سے قرار دیا جائے۔ (ماخوذ از مرقات)

(28) قولہ: قلنا (ہم کہتے ہیں) مصنف کی شرح مجمع میں مذکور ہے: فاطمہ رضی اللہ عنہا کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی دایہ ام ایمن رضی اللہ عنہا نے غسل دیا تو علی رضی اللہ عنہ کے غسل دینے کی روایت غسل کی تیاری اور اس کے سامان کی مکمل فراہمی پر محمول کی جائے گی اور اگر وہ روایت ثابت ہو تو یہ حکم انہی کے ساتھ خاص ہوگا کیا، تم نہیں دیکھتے کہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے جب علی رضی اللہ عنہ پر اس کا اعتراض کیا تو انہوں نے ان کو یہ کہہ کر جواب دیا کہ کیا آپ نہیں جانتے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: یقیناً فاطمہ دنیا اور آخرت میں تمہاری زوجہ ہیں، تو علی رضی اللہ عنہ کی جانب سے خصوصیت کا دعویٰ ہی اس مسئلہ کی دلیل ہے کہ صحابہ کرام کے نزدیک عدم جواز ہے۔ اھ۔ میں کہتا ہوں: خصوصیت پر وہ حدیث پاک بھی دلالت کرتی ہے جسے شارح نے ذکر کیا اور بعض حضرات نے اس میں مذکور ”سبب“ کی تفسیر اسلام اور پرہیزگاری سے کی ہے اور نسب کی تفسیر انساب سے کی ہے اگرچہ وہ مصاہرت اور رضاعت کے ذریعہ ہو، اور میرے لئے یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ سبب سے سببی قرابت جیسے زوجیت و مصاہرت اور نسب سے سببی قرابت مراد لینا بہتر ہے، کیونکہ اسلام اور پرہیزگاری کا سبب ہونا کسی سے منقطع نہیں رہتا، اس طرح حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سبب و نسب میں خصوصیت باقی رہتی ہے، اس لئے عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: اسی وجہ سے میں نے علی رضی اللہ عنہ کی شہزادی ام کلثوم سے نکاح کیا، اب رہا اللہ تعالیٰ کا

علیہ وسلم نے میری باری کے دن میرے (29) کمرہ میں میری ہنسلی اور سینہ (30) کے درمیان وصال

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) فرمان ”فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ“ (23- المؤمنون، آیت نمبر: 101) (تو ان کے درمیان کوئی نسب نہ ہوگا) تو یہ دنیا و آخرت میں فائدہ دینے والے نسب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ دوسرے انساب کے ساتھ خاص ہے، اب رہی حدیث پاک ”میں تمہیں اللہ کے پاس کچھ کام نہیں کروں گا“، یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم بذات خود اس کا اختیار نہیں رکھتے مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو اس کا اختیار عطا فرمایا کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اجنبی افراد کو ان کے حق میں اپنی شفاعت کے ذریعہ اللہ تعالیٰ کی اجازت سے فائدہ پہنچائیں گے تو اسی طرح قرابتداروں کا معاملہ ہے، اس سلسلہ میں مکمل بحث ہمارے رسالہ ”العلم الظاہر فی نفع النسب الطاہر“ میں موجود ہے۔ (ردالمحتار)

(29) قولہ: توفی فی بیٹی و فی یومی (میری باری کے دن میرے کمرہ میں وصال فرمایا) یعنی میری باری کے موقع پر تاکہ میں خدمت کا شرف حاصل کروں اور جامع الاصول میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے مرض کا آغاز سر کے درد سے ہوا، جو آپ کو اُس وقت لاحق ہوا تھا جب آپ عائشہ رضی اللہ عنہا کے حجرہ مبارک میں تھے پھر یہ درد اُس وقت شدت اختیار کر گیا جب کہ آپ میمونہ رضی اللہ عنہا کے حجرہ مبارک میں تھے پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ازواج مطہرات سے یہ چاہا کہ عائشہ رضی اللہ عنہا کے حجرہ مبارک میں آپ کی تیمارداری کی جائے تو ان سب نے آپ کے لئے بسر و چشم قبول کیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے مرض کی مدت بارہ دن رہی، اور آپ نے ماہ ربیع الاول کے روز دوشنبہ کو چاشت کے وقت وصال فرمایا، کہا گیا کہ ماہ ربیع الاول کا دوسرا دن تھا، اور کہا گیا کہ اس کی بارہ تاریخ تھی، یہی اکثر حضرات کا کہنا ہے۔ (مرقات)

(30) قولہ: و بین سحری و نحوی (میری ہنسلی اور سینہ کے درمیان) سحر اور سحر دونوں میں زبر پھر جزم ہے یہ میرے قرب اور نزدیکی کے کمال کو بتاتا ہے، مطلب یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا اس حالت میں وصال ہوا کہ آپ عائشہ رضی اللہ عنہا کے سینہ اور پچھپڑے کے مقابل ٹیک لگائے ہوئے تھے کیونکہ ”سحر“ پچھپڑے کو کہتے ہیں، حاکم اور ابن سعد کی مختلف سندوں سے یہ روایت کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا سر مبارک علی کرم اللہ وجہہ کی گود میں تھا، مذکورہ روایت کے خلاف نہیں ہو سکتی، اس لئے کہ ان سندوں میں سے کوئی سند کلام سے خالی نہیں جیسا کہ حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا اور اس روایت کے صحیح ماننے کی صورت میں یہ تطبیق دی جائے گی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم وصال سے پہلے علی رضی اللہ عنہ کی گود میں تھے۔ (مرقات)

فرمایا، اور یقیناً اللہ تعالیٰ نے آپ کے وصال کے وقت میرے اور آپ کے لعاب مبارک کو جمع (31) فرمایا، عبدالرحمن بن ابوبکر میرے پاس آئے جبکہ ان کے ہاتھ میں مسواک تھی اور میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سہارا دی ہوئی تھی تو میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ انہیں دیکھ رہے ہیں، میں سمجھ گئی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم مسواک کرنا چاہتے ہیں، تو میں نے عرض کیا: کیا آپ کے لئے مسواک لوں؟ تو آپ نے سر انور سے اشارہ فرمایا کہ ہاں پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اُسے لیا تو وہ آپ کے لئے سخت محسوس ہوئی، میں نے عرض کیا: کیا میں اُسے آپ کے لئے نرم کروں؟ تو آپ نے سر انور سے اشارہ فرمایا کہ ہاں، تو میں نے اُسے نرم کیا پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اُسے دندان مبارک پر پھیرا جبکہ آپ کے سامنے ایک برتن (32) تھا جس میں پانی موجود تھا تو حضور صلی اللہ علیہ

(31) قولہ: وان الله جمع بين ريقی وریقہ عند موتہ (اور یقیناً اللہ تعالیٰ نے آپ کے وصال کے وقت میرے اور آپ کے لعاب کو جمع فرمایا) اور جب دونوں لعاب کے جمع کرنے کا سبب بیان کرنا ضروری تھا، تو از سر نو فرمایا: میرے پاس عبدالرحمن بن ابوبکر آئے الخ۔ ”مسواک“ یعنی غیر مستعمل مسواک تھی جیسا کہ آگے تفصیل آئے گی، وعرفت (“اور میں واقف تھی”) یعنی حالت یہ تھی کہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طبیعت عالیہ سے واقف تھی، ”فامره“ (مسواک کو اپنے دانتوں پر گزارا) ”امرء کو تشدید ہے یہ امر از کار نفل ماضی ہے تو میرے حلق میں اور اسی طرح حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حلق میں بھی آپ کے وصال کے وقت دونوں لعاب جمع ہوئے اس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا عائشہ رضی اللہ عنہا سے وصال تک راضی رہنے کی جانب اشارہ ہے۔

(32) قولہ: و بین یدیه رکوة (جبکہ آپ کے سامنے ایک برتن تھا الخ) اس سے یہ مسئلہ مستنبط ہوتا ہے کہ ہر مریض اس طرح عمل کرے اگر مریض خود نہ کر سکے تو اُس کے ساتھ یہ عمل جائے اس لئے کہ اس سے مصیبت میں ایک قسم کی کمی ہوتی ہے جیسے ایک ایک گھونٹ پلانے کا عمل ہے بلکہ گھونٹ گھونٹ پلانا اُس وقت واجب ہو جاتا ہے جب مریض کو اس کی ضرورت ہو۔ ”ان لل موت سكرات، یقیناً موت کی کچھ سختیاں ہوتی ہیں“ سكرات کوزبر ہے جو سكرۃ کی جمع ہے، یعنی موت کے وقت طبعی حرارتوں اور کڑواہٹوں کی سختیاں اور زبردست مشقتیں ہوتی ہیں، یہاں تک کہ انبیاء کرام اور اہل کمال کے لئے بھی لہذا، تم ان حالات کے لئے تیار رہو اور مرنے والوں کے حق میں اللہ تعالیٰ سے اُس کی آسانی چاہو پھر ان سكرات میں درجات کی مزید بلندی ہوتی ہے، ثم نصب یدہ (“پھر آپ نے دست مبارک کو بلند کیا”) یعنی دعاء کے لئے اُسے اٹھایا یا آسمان کی سمت اشارہ کے طور پر

وسلم اپنے دونوں دست مبارک کو پانی میں ڈال کر اُس سے اپنے چہرہ انور پر مسح کرنے لگے اور فرمانے لگے: کوئی عبادت کے لائق نہیں سوائے اللہ کے، یقیناً موت کی کچھ سختیاں ہوتی ہیں، پھر اپنا دست مبارک بلند کیا اور فرمانے لگے: رفیق اعلیٰ میں، یہاں تک کہ آپ کا دست مبارک جھک گیا۔ (بخاری)

**19/7423** - حضرت جعفر بن محمد سے روایت ہے، وہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ

قریش کے ایک صاحب اُن کے والد علی بن حسین کے پاس آئے اور فرمایا: کیا میں آپ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث بیان نہ کروں؟ انہوں نے فرمایا: کیوں نہیں، ہمیں ابوالقاسم صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث بیان فرمائیے، انہوں نے فرمایا: جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مرض لاحق ہوا تو جبرئیل نے آپ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا: اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم)! بیشک اللہ تعالیٰ نے مجھے آپ کی خدمت میں آپ کی تعظیم کے لئے آپ کے اظہار شرف کے لئے بطور خاص آپ کے لئے بھیجا، وہ آپ سے اُس معاملہ سے متعلق دریافت کرتا ہے جس کو وہ آپ سے زیادہ جانتا ہے، وہ فرماتا ہے: آپ اپنے آپ کو کیسا پاتے ہیں؟ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے جبرئیل! میں اپنے آپ کو غمگین پاتا ہوں، اے جبرئیل میں اپنے آپ کو فکر مند پاتا ہوں، پھر وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں دوسرے دن حاضر ہوئے اور وہی عرض کیا اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں وہی جواب دیا جو پہلے دن دیا تھا، پھر تیسرے دن جبرئیل علیہ السلام نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر ویسا ہی عرض کیا جیسا انہوں نے پہلے دن عرض کیا تھا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ویسا ہی جواب عنایت فرمایا جیسا پہلے فرمایا تھا اور جبرئیل علیہ السلام کے ساتھ ایک فرشتہ حاضر ہوا جسے

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) بلند فرمایا ”فجعل یقول“ آپ فرمانے لگے، یعنی دہراتے ہوئے فی الرفیق الاعلیٰ رفیق اعلیٰ میں، ”فعل محذوف کے متعلق ہے یعنی مجھے رفیق اعلیٰ میں شامل فرمادے اور وہ انبیاء کرام ہیں جو اعلیٰ علیین میں رہتے ہیں ”قبض و مالت یدہ“، وصال ہو گیا اور دست مبارک جھک گیا، یعنی داہنایا بایاں یا دونوں جانب کا۔ یہ دونوں جہاں سے بے رغبتی اور اس بنانے والے کی جانب میلان کا اشارہ ہے جس کی ملاقات آنکھوں کی ٹھٹھک ہے اور اسی لئے آپ جن وانس کے سردار ہیں۔ (ماخوذ از مرقات)

اسماعیل کہا جاتا ہے، وہ ایسے ایک لاکھ فرشتوں کا سردار ہے جن میں سے ہر فرشتہ ایک لاکھ فرشتوں کا سردار ہے، اُس نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت چاہی تو حضور (33) نے جبرئیل سے اُس کے بارے میں دریافت کیا پھر جبرئیل علیہ السلام نے عرض کیا: یہ موت کا فرشتہ ہے، وہ آپ کے دربار میں اجازت چاہتا ہے، وہ آپ سے پہلے کسی آدمی سے اجازت نہیں مانگا اور نہ آپ کے بعد کسی سے اجازت مانگے گا، تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اُسے اجازت دو، تو جبرئیل علیہ السلام نے اُسے اجازت دی تو وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں سلام کیا پھر عرض کیا: اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم)! بیشک اللہ تعالیٰ نے مجھے آپ کی خدمت اقدس میں بھیجا ہے، اگر آپ مجھے یہ حکم فرمائیں گے کہ آپ کی روح مبارک قبض کروں تو قبض کروں گا اور اگر آپ مجھے اس کو چھوڑنے کا حکم فرمائیں تو چھوڑ دوں گا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے ملک الموت! تم ایسا ہی کرو گے، اس نے عرض کیا: ہاں! میں اسی پر مامور ہوں، مجھے یہ حکم دیا گیا ہے کہ آپ کی اطاعت کروں، راوی نے کہا: پھر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جبرئیل علیہ السلام کو دیکھا تو جبرئیل علیہ السلام نے عرض کیا: اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم)! بیشک اللہ تعالیٰ آپ کی ملاقات کا مشتاق ہے، تب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ملک الموت سے فرمایا: تمہیں جو حکم دیا گیا وہ کر گزرو (34)، تو اس نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی روح مبارک قبض کی اور جب

(33) قولہ: فسأله عنه (تو حضور نے جبرئیل سے اُس کے بارے میں دریافت کیا) تقدیری عبارت یہ ہے: حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جبرئیل علیہ السلام سے سوال کیا تو جبرئیل علیہ السلام نے عرض کیا: یہ ملک الموت ہے، جو آپ کی بارگاہ میں اجازت طلب کر رہا ہے گویا ملک الموت اُسی وقت حاضر ہو چکے، اسی لئے انہوں نے اُن کی طرف اشارہ کیا۔ (لمعات)

(34) قولہ: امض لما امرت به (جو تمہیں حکم دیا گیا اُسے کر گزرو) علامہ طیبی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا: علامہ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں تک یہی ذکر کیا اور اس کے بعد یہ ذکر کیا: تو جبرئیل علیہ السلام نے عرض کیا: ”السلام علیک یا رسول اللہ“ آپ پر سلامتی ہو یا رسول اللہ! یہ زمین پر میری آخری آمد ہے، اس کے سوا کچھ نہیں کہ دنیا میں آپ ہی میرا مقصود تھے پھر ملک الموت نے آپ کی روح مبارک قبض کی، بے شک ہم اللہ کے لئے ہیں اور اللہ کی طرف ہی لوٹنے والے ہیں۔ (مرقات)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وفات پا گئے، اور تعزیت کا وقت (35) آیا، لوگوں نے دولت کدہ کے گوشہ سے ایک آواز سنی: ”السلام علیکم اهل البيت ورحمة الله وبرکاته“ اے اہل بیت تم پر سلامتی ہو اور اللہ کی رحمت اور اس کی برکتیں ہوں، یقیناً اللہ تعالیٰ کی راہ میں ہر مصیبت میں صبر کرنا ہے، ہر گزر جانے والی چیز کا بدلہ ہے اور ہر فوت ہونے والی چیز کی تلافی ہے لہذا اللہ ہی سے ڈرو اسی سے اُمید رکھو کیونکہ حقیقت میں مصیبت زدہ وہی شخص ہے جو ثواب سے محروم رہا، علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: کیا تم جانتے ہو یہ کہنے والے کون ہیں؟ یہ خضر علیہ (36) السلام ہیں۔ (بیہقی، دلائل النبوة)

(35) قولہ: جاءت التعزية (تعزیت کا وقت آیا) یعنی دولت کدہ کے ہر گوشہ سے آواز آئی ”ان فی اللہ“ یقیناً اللہ میں یعنی اللہ کی کتاب میں تعزیت ہے، ”عزاء“ کے عین کوز بر ہے یعنی ہر مصیبت سے تسلی ہے۔ یہ اللہ تعالیٰ کے اس فرمان کی جانب اشارہ ہے: ”وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ“ (2- البقرة، آیت نمبر: 155/156) اور ان صبر کرنے والوں کو خوشخبری دیجئے کہ جب انہیں کوئی مصیبت پہنچتی ہے تو کہتے ہیں کہ ہم اللہ کے لئے ہیں اور اللہ کی طرف ہی لوٹنے والے ہیں، یا یہ مطلب ہے کہ اللہ کے ثواب میں ہر مشقت اور آزمائش کا بدلہ ہے، علامہ طبری رحمۃ اللہ علیہ نے کہا: اس تشریح کے مطابق ”فی اللہ“ میں مضاف کو مقدر ماننا جائز ہے یعنی اللہ تعالیٰ سے وصال میں تسلی اور ہر مصیبت پر صبر کا سامان ہے، قولہ خَلْفًا دُونِ كَوْزِ بَرِّ ہے یعنی ہر ہلاک ہونے والی چیز کا بدلہ ہے۔ دَرَكًا دَالٍ اور راء کوز بر ہے یعنی ہر چھوٹے والی چیز کی پابجائی ہے ”فباللہ“ اللہ سے ہی یعنی تو جب معاملہ ایسا ہے تو اللہ کی مدد اور اس کی طاقت و قوت کی وجہ سے ہی جزع فزع سے بچو، یہ اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی طرف اشارہ ہے: ”وَاصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ“ (16- النحل، آیت نمبر: 127) اور آپ صبر کیجئے اور آپ کا صبر نہیں مگر اللہ کی وجہ سے ”ایاہ فارجوا“ اسی سے اُمید رکھو یعنی اس کے سوا کسی کے امیدوار نہ بنو کیونکہ کوئی معبود نہیں سوائے اللہ کے، یا یہ معنی ہے کہ اس کی بارگاہ سے ہی ثواب کی اُمید رکھو کیونکہ مصیبت زدہ یعنی حقیقت میں مصیبت زدہ ”من حرم الثواب“ وہی شخص ہے جو ثواب سے محروم کیا گیا، مجہول کے صیغہ کے ساتھ یعنی مصیبت کے معاملہ میں صبر کی کمی کے سبب ثواب سے روک دیا گیا اور مولائے حقیقی کے پاس قابل اعتبار صبر وہی ہے جو پہلے صدمہ کے وقت ہوتا ہے۔ (ماخوذ از مرقات)

(36) قولہ هو الخضر علیہ السلام (وہ خضر علیہ السلام ہیں) خاء کوز بر اور ضاد کوز بر ہے اور کہا گیا زیر پھر جزم ہے، تہذیب الاسماء میں مذکور ہے کہ ضاد کو جزم دینا خاء کے زبر اور زیر کے ساتھ درست ہے۔ علامہ طبری رحمۃ اللہ علیہ نے کہا: اس میں اس بات کی واضح دلیل ہے کہ حضرت خضر علیہ السلام زندہ اور موجود ہیں۔ (مرقات)



**20/7424**- حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا مرض (37) بڑھ گیا تو تکلیف کی وجہ سے غشی طاری ہونے لگی تو فاطمہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: ہائے میرے ابا جان کی تکلیف، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن سے فرمایا: تمہارے والد کو آج کے بعد کوئی تکلیف نہیں رہے گی پھر جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہوا تو حضرت فاطمہ نے فرمایا: ہائے میرے (38) ابا جان! آپ نے پروردگار کی دعوت قبول کی جس نے آپ کو (39) بلایا، ہائے میرے ابا جان! جنت الفردوس (40) آپ کا ٹھکانہ ہے، ہائے میرے ابا جان! آپ کے وصال کی خبر ہم جبرئیل علیہ السلام کو دیتے ہیں۔ جب تدفین ہو چکی تو فاطمہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: اے انس! کیا تمہیں یہ بات گوارا ہوئی کہ تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر مٹی ڈالو۔ (بخاری)

**21/7425**- حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہوا تو آپ کی تدفین سے متعلق صحابہ نے اختلاف (41) کیا تو ابو بکر رضی اللہ عنہ نے

(37) قوله لما ثقل النبي صلى الله عليه وسلم (جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا مرض بڑھ گیا) ثاء کو زبر اور قاف کو پیش ہے، یعنی جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا مرض شدید ہوا۔ (مرقات)

(38) قوله يا ابتاه (ہائے میرے ابا جان!) علامہ طیبی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا: اسکی اصل یا اَبی ہے یا اء کو ثاء سے بدلا گیا کیونکہ وہ دونوں حروف زائدہ سے ہیں، الف آواز دراز کر کے پکارنے کے لئے ہے اور ہاء وقف کے لئے ہے۔

(39) قوله: اجاب ربا دعاه (آپ نے پروردگار کی دعوت قبول کی جس نے آپ کو بلایا) یعنی آخرت کی طرف بلایا تو آپ نے دنیا پر آخرت کو اختیار فرمایا ”دعاه“ ضمیر کی ہاء کو پیش ہے اور صحیح کا لحاظ کرتے ہوئے جزم دیا جاتا ہے۔ (مرقات)

صاحب در مختار نے کہا: اشعار وغیرہ سے میت کی تعریف کرنے میں حرج نہیں لیکن تعریف میں حد سے تجاوز کرنا بطور خاص جنازہ کے وقت ناپسندیدہ ہے۔

(40) قوله: من جنة الفردوس (جنت الفردوس) تصحیح شدہ اصول میں میم کو زبر ہے اور ”جنة“ کو پیش ہے۔ ننعاه (آپ کے وصال کی خبر ہم جبرئیل علیہ السلام کو دیتے ہیں) یعنی ہم انہیں تسلی دیتے ہیں۔ (مرقات)

(41) قوله اختلفوا فی دفنه (آپ کی تدفین سے متعلق اختلاف کیا) یعنی اس جگہ سے متعلق اختلاف کیا جہاں آپ

فرمایا: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک بات سنی، آپ نے ارشاد فرمایا: اللہ تعالیٰ کسی نبی کی روح قبض نہیں کرتا مگر اُس مقام پر جہاں اُن کے دفن کئے جانے کو پسند فرماتا ہے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بستر مبارک کے مقام پر تدفین عمل میں لاؤ۔ (ترمذی)

22/7426- حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے

وصال کے بعد ابو بکر رضی اللہ عنہ نے عمر رضی اللہ عنہ سے فرمایا: حضرت ام ایمن کے پاس چلو، ہم اُن سے ملاقات کریں گے جس طرح حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اُن سے ملاقات فرماتے تھے تو جب ہم اُن کے پاس پہنچے تو وہ روئیں، انہوں نے اُن سے فرمایا: آپ کو کیا چیز رُلا رہی ہے؟ کیا آپ نہیں جانتیں کہ جو اللہ کے پاس ہے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے بہتر ہے، تو انہوں نے فرمایا: یقیناً میں اس وجہ سے نہیں رو رہی ہوں کہ میں نہیں (42) جانتی کہ جو اللہ تعالیٰ کے پاس ہے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے بہتر ہے، لیکن میں اس لئے روتی ہوں کہ آسمان سے وحی رُک چکی ہے پھر انہوں نے دونوں کو رونے پر برا بھینختہ کر دیا تو اُن کے ساتھ دونوں حضرات رونے لگے۔ (مسلم)

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) کی تدفین عمل میں لائی جائے تو کہا گیا: آپ کی مسجد میں تدفین کی جائے، کہا گیا: بقیع میں آپ کے صحابہ کے درمیان کہا گیا: مکہ مکرمہ میں، اور کہا گیا: آپ کے جدا جدا ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے پاس، یا تدفین میں ہی اختلاف ہوا۔ مطلب یہ ہے کہ کیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تدفین کی جائے؟ (یعنی تدفین ہی نہ کی جائے) (مرقات)

(42) قولہ: فقالت انی لا ابکی انی لا اعلم (انہوں نے فرمایا: یقیناً میں اس وجہ سے نہیں رو رہی ہوں کہ میں نہیں جانتی) انی لا اعلم میں انی کے ہمزہ کو زبر ہے اس بنیاد پر کہ وہ ”لا ابکی“ فعل کا مفعول لہ ہے، معنی یہ ہے کہ: میں اس لئے نہیں روتی کہ میں نہیں جانتی، تو ان کے ساتھ وہ دونوں رونے لگے، اور اس معنی میں روناد دنیا کے اختتام تک بھی ختم نہیں ہوگا۔ (مرقات)

## بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

### بَاب (26/259)

17427- حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم نے کوئی دینار چھوڑا نہ درہم، نہ بکری نہ اونٹ اور نہ کسی چیز کی وصیت (1) فرمائی۔ (مسلم)

217428- حضرت جویریہ رضی اللہ عنہا کے بھائی عمرو بن حارث رضی اللہ عنہ سے روایت

ہے، انہوں نے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے وصال کے وقت نہ کوئی دینار چھوڑا نہ درہم،

(1) قولہ: ولا اوصی بشیء (اور نہ کسی چیز کی وصیت فرمائی) امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا: دوسری روایت میں یہ

مذکور ہے: لوگوں نے عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس ذکر کیا کہ علی رضی اللہ عنہ وصی تھے تو عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا:

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں کب وصیت فرمائی جبکہ آپ مجھے ٹیک لگائے ہوئے تھے یہاں تک آپ نے

وصال فرمایا آپ نے وصیت کب فرمائی۔ ”ولا اوصی بشیء“ (اور نہ کسی چیز کی وصیت فرمائی) کا معنی یہ ہے

کہ آپ نے اپنے مال کے نہ تہائی حصہ کی وصیت فرمائی اور نہ کسی اور چیز کی کیونکہ آپ کا کوئی مال نہیں تھا اور آپ

نے نہ علی رضی اللہ عنہ کے لئے کو وصیت فرمائی نہ کسی اور کو، اس دعویٰ کے برخلاف جو شیعہ کرتے ہیں، اب رہی

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وصیت سے متعلق وہ احادیث صحیحہ جو اللہ کی کتاب سے متعلق ہیں اور اہل بیت کے حق میں

ہیں یہود کو جزیرہ عرب سے نکلنے اور وفد کا اکرام کرنے کے بارے میں ہیں تو عائشہ رضی اللہ عنہا کے قول سے ”

کہ آپ نے وصیت نہیں فرمائی“ ان وصیتوں کی نفی مراد نہیں اور خیبر اور فدک میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی جوز بین

تھی اُسے آپ نے اپنی ظاہری حیات مبارکہ میں وقف کر دیا تھا اور اُسے مسلمانوں کے لئے صدقہ قرار دیا تھا۔

اب رہا جو بعض سیرت نگاروں نے حکایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بہت سے اونٹ تھے، بیس اونٹنیاں

تھیں، لوگ مدینہ طیبہ کے گرد و نواح میں جس کی نگہداشت کرتے تھے اور ہر رات اس کا دودھ لے آتے تھے اور

آپ کی سات بھیڑیں تھیں لوگ اس کا دودھ پیتے تھے اور سات بکریاں تھیں اُس کا بھی دودھ پیتے تھے یہ روایت

اس صحیح حدیث کے خلاف نہیں آسکتی اور اگر یہ روایت صحت کے درجہ میں ہو تو ضرور اُسے اس معنی پر محمول کیا جائے

گا کہ وہ صدقہ کے جانوروں میں شامل تھے، اہل صفہ اور دیگر تنگ دست صحابہ کرام علیہم الرضوان اُن کا دودھ پیتے

تھے۔ (ماخوذ از مرقات)

نہ کوئی غلام (2) نہ کوئی باندی نہ کوئی اور چیز سوائے آپ کے سفید (3) خچر، ہتھیار اور اس زمین کے جسے آپ نے صدقہ (4) کر دیا۔ (بخاری)

3/7429- حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: میرے ورثہ باہم کوئی دینار (5) تقسیم نہیں کریں (6) گے، میں نے اپنی ازواج مطہرات

(2) قولہ: ولا عبدا ولا امة (نہ کوئی غلام نہ کوئی باندی) یعنی غلامی میں نہیں چھوڑا، اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے جو غلام احادیث شریفہ میں مذکور ہیں وہ یا تو پہلے انتقال کر گئے یا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں آزاد فرمادیا تھا۔ (مرقات)

(3) قولہ: الابغلتہ البیضاء (سوائے آپ کے سفید خچر کے) یعنی جسے آپ سواری کے لئے مختص فرماتے تھے، "سلاحہ" (ہتھیار) یعنی جسے آپ استعمال کے لئے خاص رکھتے تھے جیسے تلوار، نیزہ، زرہ، خود اور برچھا، شاید یہ حصر اضائی ہے جو دوسری چیزوں کا اعتبار نہ کرنے پر مبنی ہے جیسے کپڑے، گھر کا ساز و سامان، ورنہ یہ ثابت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے چند کپڑے وغیرہ چھوڑے جسے اس کے مقام پر بیان کر دیا گیا، شاید راوی کے ان چیزوں سے خاموش رہنے کی حکمت یہ ہے کہ روایت میں مذکورہ چیزوں کی بہ نسبت وہ عام چیزیں ہیں۔ (مرقات)

(4) قولہ: وارضا جعلها صدقة (اور اس زمین کے سوا جسے آپ نے صدقہ کر دیا) حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا: یعنی زمین کی منفعت کو صدقہ کیا تو اس کا حکم وقف کا حکم ہو گیا، معنی یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی حیات مبارکہ میں اسے صدقہ جاریہ قرار دیا جو زمین قائم رہنے تک باقی رہنے والا ہے، تو صدقہ کا ثواب اس کے ساتھ ہمیشہ رہے گا پھر یہ اس بات کے خلاف نہیں کہ آپ کی اس کے علاوہ املاک صرف وصال کی وجہ سے صدقہ قرار پائیں جیسا کہ پوشیدہ نہیں، علامہ کرمانی رحمۃ اللہ علیہ نے شرح بخاری میں کہا: وہ صدقہ کی ہوئی زمین دراصل فدک کی آدھی زمین، وادی قری کی ایک تہائی زمین، خیبر کے خمس کی زمین اور بنی نضیر کی کچھ زمین تھی 'جعلها' کی ضمیر تینوں زمینوں کی طرف لوٹنے والی ہے، صرف زمین کی طرف نہیں کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ہم انبیاء کی جماعت وارث نہیں بناتے، ہم نے جو چھوڑا وہ صدقہ ہے۔ (مرقات)

(5) قولہ: لا تقتسم ورتثی دینارا (میرے ورثہ باہم کوئی دینار تقسیم نہیں کریں گے) فعل مؤنث کا صیغہ ہے اور پیش کے ساتھ ہے تو وہ حقیقی طور پر خبر ہے اور اس کا معنی یہ ہے کہ میرے ورثہ میرے وصال کے بعد کوئی دینار ایک دوسرے کے درمیان نہیں بانٹیں گے کیونکہ میں اپنے وصال کے بعد میری ملکیت میں کوئی دینار نہیں چھوڑوں گا کہ وہ اسے تقسیم کر سکیں۔ اس بات کا احتمال ہے کہ یہ جملہ لفظ کے اعتبار سے خبر ہے اور معنی کے اعتبار سے نہیں ہے تو یہ واضح نہیں ہے زیادہ بلیغ ہے۔ (مرقات)

(6) قولہ: ورتثی (میرے ورثہ) یعنی جو لوگ میرے ورثہ بننے کی صلاحیت رکھتے ہیں ورنہ یہاں نہ کوئی تقسیم ہے اور نہ

کے (7) نفقہ اور اپنے عامل کی تنخواہ کے بعد جو چھوڑا وہ صدقہ ہے۔ (بخاری، مسلم)

4/7430- حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، حضرت رسول اللہ صلی اللہ

(حاشیہ پچھلے صفحہ سے) ورثہ ہیں، علامہ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: یعنی جو لوگ میرے ورثہ بننے کی صلاحیت رکھتے ہیں اگر تقسیم ممکن ہو، علامہ میرک رحمۃ اللہ علیہ نے کہا: وہ لوگ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ورثہ اس اعتبار سے ہیں کہ وہ اس کے لائق ہیں لیکن شرعی دلیل کی وجہ وراثت سے روک دئے گئے، اور وہ دلیل حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان ہے: ہم وراثت نہیں بناتے، پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے از سر نو جملہ شروع کرتے ہوئے اس کا سبب اور اس کی علت بیان فرمائی: ”ما تروکت“ (میں نے جو چھوڑا) ”ما“ موصولہ مبتدأ ہے ”ترکت“ اس کا صلہ ہے اور اسم موصول کی طرف لوٹنے والی ضمیر محذوف ہے یعنی ”الذی ترکته“ جس کو میں نے چھوڑا، بعد نفقہ نسائی و مؤنۃ عاملی فہو صدقہ (اپنی ازواج مطہرات کے نفقہ اور اپنے عامل کی تنخواہ کے علاوہ صدقہ ہے) ”فہو صدقہ“ میں فاء مبتدأ میں شرط کے معنی کو شامل ہونے کی وجہ سے ہے۔ (مرقات)

(7) قولہ: بعد نفقہ نسائی و مؤنۃ عاملی فہو صدقہ (اپنی ازواج مطہرات کے نفقہ اور اپنے عامل کی تنخواہ کے بعد صدقہ ہے) شرح سنۃ میں مذکور ہے: سفیان بن عیینہ نے فرمایا: نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات عدت گزارنے والی خواتین کے حکم میں ہیں کیونکہ ان کے لئے نکاح کرنا، کبھی جائز نہیں اسلئے ان کے حق میں نفقہ جاری ہوا، و مؤنۃ عاملی (میرے عامل کی تنخواہ) حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے عامل سے اپنا خلیفہ مراد لیا، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے گھر والوں کا نفقہ اُس خالص مال سے لیتے جو بنی نضیر اور فدک کے اموال سے آپ کو حاصل ہوا اور باقی مال مسلمانوں کے مصالح میں خرچ کیا جاتا پھر ابوبکر رضی اللہ عنہ اُس کے ذمہ دار ہوئے پھر اسی طرح عمر رضی اللہ عنہ ذمہ دار ہوئے۔ ہمارے علماء میں ایک شارح نے کہا: ”میری ازواج مطہرات کے نفقہ کے بعد“ اس لئے فرمایا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد آپ کی ازواج مطہرات کا نفقہ ان میں سے ہر ایک کی حیات ظاہری سے تعلق رکھتا ہے، کیونکہ انہوں نے اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے نکاح سے گریز کیا اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے نکاح کا حکم ان کی بقاء کی مدت تک باقی ہے، لہذا ان کے لئے مال فنی سے نفقہ واجب ہے جس طرح بیویوں کا نفقہ شوہروں کے ذمہ واجب ہوتا ہے۔ حاصل یہ ہے کہ آپ کی ازواج مطہرات کے نفقہ کا معنی ان کا آپ سے وراثت ہونا نہیں ہے بلکہ آپ سے ان کا نکاح ختم نہ ہونے کی وجہ سے ہے، اس لئے وہ سب عدت گزارنے والی خواتین کے حکم میں ہیں جب تک ان کی ظاہری زندگی ہو۔ کہا گیا ہے کہ ازواج مطہرات کے ذمہ کوئی عدت نہیں کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنے روضہ اطہر میں حیات ہیں، اسی طرح تمام انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کی شان ہے۔ (مرقات)

علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ہمارا کوئی وارث نہیں (8) ہوتا، ہم نے جو چھوڑا (9) وہ صدقہ ہے۔  
(بخاری، مسلم)

5/7431- حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ

وسلم سے روایت کرتے ہیں: بے شک اللہ تعالیٰ جب اپنے بندوں میں ایک امت پر رحمت کا ارادہ فرماتا ہے تو امت سے پہلے اس کے نبی کی روح قبض کر لیتا ہے پھر انہیں امت سے پہلے سفارش کرنے والے اور آگے (10) جانے والے بناتا ہے اور جب کسی قوم کی ہلاکت کا ارادہ فرماتا ہے تو اُسے عذاب دیتا ہے جبکہ اُس کے نبی حیات ہوں تو اُس قوم کو ہلاک کرتا ہے جبکہ نبی دیکھتے ہیں اور اس کی ہلاکت سے اپنی آنکھیں ٹھنڈی کرتے ہیں جبکہ اُس قوم نے انہیں جھٹلایا اور ان کے حکم کی نافرمانی کی۔ (مسلم)

(8) قولہ: لانورث (ہمارا کوئی وارث نہیں ہوتا) واوکوزم اورراء کوزبر ہے یعنی ہم انبیاء کرام کا کوئی وارث نہیں ہوتا، علامہ باجی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا: اہل سنت اس بات پر اتفاق ہے کہ یہ تمام انبیاء کرام کا حکم ہے اور علامہ ابن علیہ نے کہا کہ یہ حکم ہمارے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ہے، مگر فرقہ امامیہ نے کہا کہ تمام انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کے ان کے وارث ہوتے ہیں، یہ امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے ذکر کیا۔ (ماخوذ از مرقات)

(9) قولہ: ماتر کنا (ہم نے جو چھوڑا) ضمیر ”ما“ موصول کی طرف لوٹنے والی ہے ”صدقہ“ کو پیش ہے، یہ نیا جملہ ہے، گویا جب فرمایا گیا: ہمارا کوئی وارث نہیں ہوتا تو عرض کیا گیا: آپ انبیاء کرام اپنے ترکہ کے ساتھ کیا معاملہ کرتے ہیں؟ تو جواب دیا گیا کہ ہم نے جو چھوڑا وہ صدقہ ہے، اسے علامہ طیبی رحمۃ اللہ علیہ نے ذکر کیا۔ اب رہا شیعہ کا یہ کہنا کہ ”ما“ نافیہ ہے اور صدقہ ”تس کنا“ کا مفعول ہے تو یہ بہتان اور جھوٹ ہے، کثر روایتوں میں مذکور ”تس کناہ“ میں ضمیر کی موجودگی اور بعض روایتوں میں ”فہو صدقہ“ کے الفاظ اُسے غلط قرار دیتے ہیں اور بعض احادیث شریفہ کے صریح جملے اُس کا رد کرتے ہیں جیسے ارشاد مبارک کہ ہم انبیاء کی جماعت وارث نہیں بناتے کیونکہ شیعہ کا بیان کردہ معنی لینے کی صورت میں حدیث پاک کے آگے اور پیچھے والے جملوں میں تضاد لازم آتا ہے۔ (مرقات)

(10) قولہ: وسلفا (اور آگے جانے والے) فَرَطَ اور سَلَفَ دونوں میں دونوں حروف کوزبر ہے، دوسرا لفظ پہلے لفظ کی تفسیر ہے یعنی کام بنانے کے لئے آگے رہنے والے اور سفارش کرنے والے بناتا ہے۔ ”بین یدیہا“ (اس سے پہلے) یعنی اس کے آگے جب وہ نبی امت سے راضی ہو کر وصال فرمائیں۔ (مرقات)

6/7432- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی جان ہے! ضرور ضرورت میں سے کسی پر ایک وہ دن آئے (11) گا مجھے وہ یقیناً نہیں دیکھتا ہوگا پھر یقیناً یہ بات کہ وہ میرا دیدار کرے اُس کو اس کے اہل اور اُن کے ساتھ اس کے مال سے زیادہ محبوب ہوگا۔ (مسلم)

ختم شد

(11) قولہ: علی احدکم (تم میں سے کسی کے پاس) یہ خطاب صحابہ اور دوسروں کو شامل ہے ”و مالہ معہم“ (اُن کے ساتھ اس کے مال سے) یعنی اس کے اہل کے ساتھ مال سے زیادہ پسندیدہ ہوگا، اور یہ تاکید کا فائدہ دیتا ہے اس وہم کو دور کرتے ہوئے کہ ”واو“ ”او“ کے معنی میں ہے یا اس وہم کو دور کرتے ہوئے کہ وہ کبھی اہل کا اور کبھی مال کا احتمال رکھتا ہے۔ (ماخوذ از: مرقات)